



الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

المجلد الذي به البداية والنهاية ومنه الكفاية الهداية على الطباع

الناشر

المجلد

شرح الوقاية
مع قلة
علمة الحكاية

تحت إشراف المدير الأفاضل المولى حافظ عبد الله الأحمد

المطبعة في دار الكتب
بمكة المكرمة

فهرست مضامین شرح الوقایع مع بعض لوازم تکملة عمدة العرب فی سنن الجبلد الرابع

[illegible]

المصنف	الموضوع	المصنف	الموضوع	المصنف	الموضوع	المصنف	الموضوع
٥١	بيان من لا يدين بالدين	٥٢	كتاب المشرق	٥٣	كتاب المشرق	٥٤	كتاب المشرق
٥٢	مسألة العزل	٥٣	كتاب المشرق	٥٤	كتاب المشرق	٥٥	كتاب المشرق
٥٣	مسألة الاستبراء	٥٤	كتاب المشرق	٥٥	كتاب المشرق	٥٦	كتاب المشرق
٥٤	مسألة التقيل والاعتاق	٥٥	كتاب المشرق	٥٦	كتاب المشرق	٥٧	كتاب المشرق
٥٥	حكم المصانعة	٥٦	كتاب المشرق	٥٧	كتاب المشرق	٥٨	كتاب المشرق
٥٦	بيع العدة	٥٧	كتاب المشرق	٥٨	كتاب المشرق	٥٩	كتاب المشرق
٥٧	حكم الدين من قبل المهر	٥٨	كتاب المشرق	٥٩	كتاب المشرق	٦٠	كتاب المشرق
٥٨	دخول الذمي في المسجد	٥٩	كتاب المشرق	٦٠	كتاب المشرق	٦١	كتاب المشرق
٥٩	المشرك في القضاء ومن في معناه	٦٠	كتاب المشرق	٦١	كتاب المشرق	٦٢	كتاب المشرق
٦٠	أجرة عمل الذمي	٦١	كتاب المشرق	٦٢	كتاب المشرق	٦٣	كتاب المشرق
٦١	حكم تغيير البيعة فالكنايس	٦٢	كتاب المشرق	٦٣	كتاب المشرق	٦٤	كتاب المشرق
٦٢	اللعبة بالشرط	٦٣	كتاب المشرق	٦٤	كتاب المشرق	٦٥	كتاب المشرق
٦٣	بيع أرض مكية وأجارها	٦٤	كتاب المشرق	٦٥	كتاب المشرق	٦٦	كتاب المشرق
٦٤	في الدعاء	٦٥	كتاب المشرق	٦٦	كتاب المشرق	٦٧	كتاب المشرق
٦٥	تفسير المصاحف	٦٦	كتاب المشرق	٦٧	كتاب المشرق	٦٨	كتاب المشرق
٦٦	مسألة الاحكار	٦٧	كتاب المشرق	٦٨	كتاب المشرق	٦٩	كتاب المشرق
٦٧	الحواشي	٦٨	كتاب المشرق	٦٩	كتاب المشرق	٧٠	كتاب المشرق
٦٨	الحواشي	٦٩	كتاب المشرق	٧٠	كتاب المشرق	٧١	كتاب المشرق
٦٩	الحواشي	٧٠	كتاب المشرق	٧١	كتاب المشرق	٧٢	كتاب المشرق
٧٠	الحواشي	٧١	كتاب المشرق	٧٢	كتاب المشرق	٧٣	كتاب المشرق
٧١	الحواشي	٧٢	كتاب المشرق	٧٣	كتاب المشرق	٧٤	كتاب المشرق
٧٢	الحواشي	٧٣	كتاب المشرق	٧٤	كتاب المشرق	٧٥	كتاب المشرق
٧٣	الحواشي	٧٤	كتاب المشرق	٧٥	كتاب المشرق	٧٦	كتاب المشرق
٧٤	الحواشي	٧٥	كتاب المشرق	٧٦	كتاب المشرق	٧٧	كتاب المشرق
٧٥	الحواشي	٧٦	كتاب المشرق	٧٧	كتاب المشرق	٧٨	كتاب المشرق
٧٦	الحواشي	٧٧	كتاب المشرق	٧٨	كتاب المشرق	٧٩	كتاب المشرق
٧٧	الحواشي	٧٨	كتاب المشرق	٧٩	كتاب المشرق	٨٠	كتاب المشرق
٧٨	الحواشي	٨٠	كتاب المشرق	٨١	كتاب المشرق	٨٢	كتاب المشرق
٧٩	الحواشي	٨١	كتاب المشرق	٨٢	كتاب المشرق	٨٣	كتاب المشرق
٨٠	الحواشي	٨٢	كتاب المشرق	٨٣	كتاب المشرق	٨٤	كتاب المشرق
٨١	الحواشي	٨٣	كتاب المشرق	٨٤	كتاب المشرق	٨٥	كتاب المشرق
٨٢	الحواشي	٨٤	كتاب المشرق	٨٥	كتاب المشرق	٨٦	كتاب المشرق
٨٣	الحواشي	٨٥	كتاب المشرق	٨٦	كتاب المشرق	٨٧	كتاب المشرق
٨٤	الحواشي	٨٦	كتاب المشرق	٨٧	كتاب المشرق	٨٨	كتاب المشرق
٨٥	الحواشي	٨٧	كتاب المشرق	٨٨	كتاب المشرق	٨٩	كتاب المشرق
٨٦	الحواشي	٨٨	كتاب المشرق	٨٩	كتاب المشرق	٩٠	كتاب المشرق
٨٧	الحواشي	٨٩	كتاب المشرق	٩٠	كتاب المشرق	٩١	كتاب المشرق
٨٨	الحواشي	٩٠	كتاب المشرق	٩١	كتاب المشرق	٩٢	كتاب المشرق
٨٩	الحواشي	٩١	كتاب المشرق	٩٢	كتاب المشرق	٩٣	كتاب المشرق
٩٠	الحواشي	٩٢	كتاب المشرق	٩٣	كتاب المشرق	٩٤	كتاب المشرق
٩١	الحواشي	٩٣	كتاب المشرق	٩٤	كتاب المشرق	٩٥	كتاب المشرق
٩٢	الحواشي	٩٤	كتاب المشرق	٩٥	كتاب المشرق	٩٦	كتاب المشرق
٩٣	الحواشي	٩٥	كتاب المشرق	٩٦	كتاب المشرق	٩٧	كتاب المشرق
٩٤	الحواشي	٩٦	كتاب المشرق	٩٧	كتاب المشرق	٩٨	كتاب المشرق
٩٥	الحواشي	٩٧	كتاب المشرق	٩٨	كتاب المشرق	٩٩	كتاب المشرق
٩٦	الحواشي	٩٨	كتاب المشرق	٩٩	كتاب المشرق	١٠٠	كتاب المشرق

الصفحة	المضمون	الصفحة	المضمون	الصفحة	المضمون	الصفحة	المضمون
١٠٩	الحواشي	١٠٩	باب الشهادة في القتل	١٠٩	الحواشي	١٠٩	باب الوصية للأقارب وغيرهم
١١٠	أحارة الرهن	١١٠	لا يشترط في دعوى الارث	١١٠	الحواشي	١١٠	باب الوصية للأقارب وغيرهم
١١١	بحث في نقصان السعر	١١١	ان يدعى كل الورثة	١١١	الحواشي	١١١	باب الوصية للأقارب وغيرهم
١١٢	في ثمار الرهن	١١٢	عشر حانة للحري والوصول	١١٢	الحواشي	١١٢	باب الوصية للأقارب وغيرهم
١١٣	بحث الزيادة في الرهن والدين	١١٣	الحواشي	١١٣	الحواشي	١١٣	باب الوصية للأقارب وغيرهم
١١٤	كتاب الجنائيات	١١٤	لا يشترط دعوى كل من الورثة	١١٤	الحواشي	١١٤	باب الوصية للأقارب وغيرهم
١١٥	القتل خمسة أنواع	١١٥	اختلاف الشهود والسؤال منهم	١١٥	الحواشي	١١٥	باب الوصية للأقارب وغيرهم
١١٦	الحواشي	١١٦	الفرق بين الجمل والمطلق	١١٦	الحواشي	١١٦	باب الوصية للأقارب وغيرهم
١١٧	القودعين	١١٧	كتاب الديات	١١٧	الحواشي	١١٧	باب الوصية للأقارب وغيرهم
١١٨	في آله قتل العمد	١١٨	بيان الدية	١١٨	الحواشي	١١٨	باب الوصية للأقارب وغيرهم
١١٩	ارث في نوع الرابع والخامس	١١٩	بيان كفارة القتل	١١٩	الحواشي	١١٩	باب الوصية للأقارب وغيرهم
١٢٠	باب ما يوجب القود والايوب	١٢٠	مسائل الدية	١٢٠	الحواشي	١٢٠	باب الوصية للأقارب وغيرهم
١٢١	معنى النفس بالنفس المحرم بالحرم	١٢١	كلمة لطيفة في دية السن	١٢١	الحواشي	١٢١	باب الوصية للأقارب وغيرهم
١٢٢	لا يقتل المسلم والذمي بالمستامن	١٢٢	كل عضو يوجب نفعه بالعنف فدية	١٢٢	الحواشي	١٢٢	باب الوصية للأقارب وغيرهم
١٢٣	لا يقاتل الا بالسيف	١٢٣	عمد العصى والمجنون خطار	١٢٣	الحواشي	١٢٣	باب الوصية للأقارب وغيرهم
١٢٤	يجب قتل من شرب سيفا على المسلمين	١٢٤	في الجنين غرة عبد	١٢٤	الحواشي	١٢٤	باب الوصية للأقارب وغيرهم
١٢٥	من قتل جملًا صال عليه	١٢٥	استئذان بعض خلقة تامة	١٢٥	الحواشي	١٢٥	باب الوصية للأقارب وغيرهم
١٢٦	الحواشي	١٢٦	الحواشي	١٢٦	الحواشي	١٢٦	باب الوصية للأقارب وغيرهم
١٢٧	بحث في قوله تعالى النفس بالنفس	١٢٧	قيمة الدية	١٢٧	الحواشي	١٢٧	باب الوصية للأقارب وغيرهم
١٢٨	البحث في قتل المسلم بالذمي	١٢٨	البحث في قدر الدية	١٢٨	الحواشي	١٢٨	باب الوصية للأقارب وغيرهم
١٢٩	القتل في القتال	١٢٩	في دية الذمي	١٢٩	الحواشي	١٢٩	باب الوصية للأقارب وغيرهم
١٣٠	لا يقتل من قتل ظن انه يقتله	١٣٠	في دية السن	١٣٠	الحواشي	١٣٠	باب الوصية للأقارب وغيرهم
١٣١	باب القود فيما دون النفس	١٣١	ذكر ترتيب الجروح التي ترك	١٣١	الحواشي	١٣١	باب الوصية للأقارب وغيرهم
١٣٢	لا قود في عظم الانى أسن	١٣٢	في الشرع	١٣٢	الحواشي	١٣٢	باب الوصية للأقارب وغيرهم
١٣٣	يقتض مضج بفرد وفرد مجع	١٣٣	باب ما يحدث في الطريق	١٣٣	الحواشي	١٣٣	باب الوصية للأقارب وغيرهم
١٣٤	الحواشي	١٣٤	لوضع محرا او حفر بير في	١٣٤	الحواشي	١٣٤	باب الوصية للأقارب وغيرهم
١٣٥	دليل عدم وجوب المال	١٣٥	الطريق	١٣٥	الحواشي	١٣٥	باب الوصية للأقارب وغيرهم
١٣٦	المقصود من ثبوت ابتداء	١٣٦	مسائل مال الك	١٣٦	الحواشي	١٣٦	باب الوصية للأقارب وغيرهم
١٣٧	لا خلافة	١٣٧	الطريق	١٣٧	الحواشي	١٣٧	باب الوصية للأقارب وغيرهم

[illegible]

وہمنا سکتہ فلا شفقہ علیہا
وان کان باب احدہما مفتوحا بیاب
الآخر والاطریق غیر نافذہ فہو غیظہ کلہما
وان کان الطریق نافذہ فان کان القوس
مفتوحا بالاول فشفقہ سہلہ وحقن والاقطاع
بہک قولہ کہ وضع کلمۃ مثل الانصاف
یوضع المخذوع علی الجار فیضہا صدق
واحدہما جار للآخر ہا کلمۃ قولہ وجہ
بہا شافعی ہ بیان الاختلاف فیما بین
المتبعین فان حق الشافعی یار والاقطاع
الشعیرینا القیم فاذا وقت الحدود
فلا شفقہ ولیکن لاروی الغرض
وسنہ وھو ما العار فی الغرض
بالمآذ و یار دہی
الجار فی الجار حق یستبعد فی الجار
عن جابر فی الشفوعہ قال قال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الجار حق
بشفقہ تنظر سوا وان کان غایبا اذ
کان ملوکیا واصلہ فجارا لہما احتمال
فان اولنا اولنا فیمالہما احتمال
فیما جہتہما یکمال ظہورہما کین احتمال
فیما استدلل بہا شافعی بان شفقہ
الشربک یس الجار لان الشربک علی
دارکے کما لا دلالت علیہ علی الدار
سلفہ لہما فاولنا فیمالہما احتمال
سلفہ لہما فاولنا فیمالہما احتمال

له قوله لا تشر
 أه بضم الجيم فعل الشا ع ب لغتها
 المصدر وصيغة تخرج كالعاصب والصعب وبها
 بك الشين ص ت ب و ذبت انتقلع از آب ه ه قوله ما طرطن
 خاصتين ما تى الطرطن الخصوص لا يلجأ بالخصوص الفرد ولا المجموع لكل
 مع قوله لا تجزى أه حكم على المادة لا تشر لا ان تجزى ليخفي
 فيه عارضا او خاص تقوم الشئان ليسن لا تجزى
 فيه عارضا او لا تجزى فيه

فی علم بریل
 عن الجبار بارہی الترمذی وکان قلنا
 باللسان قطارہو شایق التفاضل وینا
 کما کان الکتب کبیک کا شکار شرم
 حق اسقطہ القریب کما قال علیہ السلام
 ابن عمر سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ما کان جبریل یوحی
 علیہ وسلم یقول ما کان جبریل یوحی
 بجا بریل
 بیور

[illegible]

[illegible]

عن الحلف على الحاصل والسبب علم ان ثبت الشفعة من كان متفقاً
عليه يحلف على الحاصل بالله واستحق هذا الشفعة الشفعة على ان كان
مختلفاً في كشفة الجوار يحلف على السبب بالله واشتريت هذه الدلائل
لانها ربما يحلف على الحاصل بهذا الشان وقد سبق في كتاب الدعوى

او برهن الشفيعه قضى له بها وان لم يحضر المحضر وقت المدعى واخافني

لنا اخضاه والمشتري حبس لنا بقبض منه ولو قيل للشفيع الثمن
اي اخضاه للمشتري

فانكرا بطل شفعته والخصم الباطل ان لم يسألني خصمه المشفع بالباطل ان لم يسلم

المبيع الى المشتري ولا تسهم البينة عليه حتى يحضر المشرقي فتنضم بحضوره

ما يشترط حضور المائع والمشعر لان الملك له والمد للمائع فاد السلام

والتحقيق في هذه المسألة هو الذي ينبغي أن يكون

لا يخرج من الميناء الا بطلب من

بانی سنی ہو خدا کے ابنا نہ کسی یحییٰ نسیم الدار کے ابنا

[illegible]

على الصلاة والسلام على
الرسول صلى الله عليه وسلم
والسليم على النبي
والصالحين

[illegible]

لا يجوز
 ثبوت هذا الدارقان
 العلم كرسنة الشرا
 كرات المدعى ما
 كرسنة قوله
 لا يجوز
 ثبوت هذا الدارقان
 العلم كرسنة الشرا
 كرات المدعى ما
 كرسنة قوله

[illegible]

اداره و اما موجود در آن
قولی و شصت و یک
سوره و قبض الشفع الدار
الشعری بر ص و علی بن
الان حدث حدثی
قولی الدار و غیره

[illegible]

[illegible][illegible]

يقضي المالك كونه
مقتضى البيع والبيع قد زال
وليس له حق التملك
لأنه كان له

۹
الدار بانصين قد كذب
الشعرى فلما يسبح نأيا اذ كان الغين
اذا قضي للشعرى بالاعت
او مى

استمرت باثني عشر عاماً
على الملك ابن أبي طيغ الكندي

المستشفى من انظاره

میں نے اپنے لیے ایک لانا اور ایک عین بن
 لے لی ہے۔

عن أبي ذرٍّ عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: «مَنْ بَدَّلَ دِينَهُ فَتَنَّا لَهُ النَّارَ»

الشيخ
الشيخ
الشيخ

کتابخانه عمومی
شماره ثبت کتابخانه

وعند الاستحقاق يكون عهد الفتن على البائعين فطليبه وللشقيع خيار الروية

والعيب وإن شرط المشتري البراءة عنه وإن اختلف الشفيع المشتري في
حصة ١٢

الثمن صدق المشتري أى مع الحلف لأن الشفيع يدينى استحقاق الدار

عند نقل الأقاليم المشتري ينكره ولو برهن فالشقيع الحق هذا عند الخيفة

وَمَعَهُ وَبِحَقِّهَا أَذْكُرْنَا وَإِذَا يُمْكِنُ بِصَدَقِ الْبَيْنَتَيْنِ جَوْرَانِ الْعَقْدِ مَرَّتَيْنِ

فياخذ الشفيعة بالاقبل عند ابي يوسف رمة بيعة المشتري حتى لاها الكراوات

وَأَنَّ ادَّعَى الْمُشْتَرِيَ ثَمَنًا وَبَاعَهُ أَقْلَ مِنْهُ بِلَا قَضَاءٍ فَالْقَوْلُ لَهُ أَيْ بِلَا قَضَرٍ

التميز والقول، السامع، معقضة الكسفة (٩٢)، معقضة التميز، والقول

شعبہ اذکار و فضائل اہل بیت علیہ السلام

بسم الله الرحمن الرحيم

قل قول الشفيع
 وكذلك نجد العيب بما اذا اخذنا
 ولكن من اولى الشفيع عند الرضا
 خيرا العيب وان شئت للشفيع
 كل عيب في الشفيع لا عليه طاعة
 البائع ان كان العيب قويا ولم يزره
 بعد بانه يراه على الشفيع ايضا
 وقع الاختلاف في قدر الثمن بين الشفيع
 والشفيع صعد الشفيع
 البائع

[illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

رجل بلا امره بملك الدين بعد القبض و سبر المليون بعد الاداء لان فيه لغوها ولا يبرح على المليون حق المودى لان

[illegible]

نومبر ۱۹۷۵ء

لا حولي الا ان اكون قد
 - نريد بالدين والادب منها شيئا
 الزيادة والتوليد من اجل الامانة
 فيجب الاحتراز عن مثل هذا من اجل
 لا حذر ولا اعتبار وذلك لا يصح
 اصل الحج سوى اليقين والقلب
 فلتعني مع هذا القول او عليه
 في طلب الشقة عند الامتنان
 الحكم بانها بعد الدرة اي لا تليها
 فليست الشقة الا حلالا
 انني

ثمن مثله بمثله وفي غيره بالقيمة وفي عقد بعقد اخذ كل بقيمة
 الاخر وفي ثمن مؤجل بحال او طلب في الحال واخذ بعدا لاجل هذا
 عندنا كما عند فرو الشافعي في قوله القدر من قبله ان ياتخذ في الحال
 اي في كل ما كان في ملكه من قبله
 بالثمن المؤجل ولو سكت عنه بطلت اي ان سكت عن الطلب صبر

حتى يطلب عند الاجل بطلت شفيعته وفي شراء ذى بخمرا ومخزير
والشفيع ذى بمثل المحروقة الخنزير والشفيع المسلم بيمينه كل في بناء
المشتري وغرسه بالثمن وقيمة هما مقلوعين كما في الغصبا وكلف
المشتري قلعهما اى اخذ الشفيع فيما اذا بنى المشتري او غرس بالثمن وقيمة هما
مقلوعين او كلف المشتري قلع البناء والغرس المراد بيمينه هما مقلوعين قيمتهما
مستحقة القطع كما مر في الغصب عن ابي يوسف وانه لا يكلف بالقلع

على قوله مثله ^١
 بالبر والشجر القدر الذي جرى العقد عليه وكذا في
 غيرهما من الثليات ^٢ على قوله غيره ^٣ في غير كل اللوازم والواجبات
 ابل ولو قبله رسيحت وغيره ^٤ مثل ما قبله رسيحت ^٥ باخذ الشفعة بقيمة العتار الذي
 المشتري لان الذي ليس مثل ما قبله رسيحت ^٦ باخذ الشفعة العتار الذي ما اخذ ^٧
 عتار ليعتق آخر قل الشفعة لان باخذ الشفعة بقيمة العتار الذي ما اخذ ^٨
 المشتري ^٩
 المشتري ^{١٠}
 المشتري ^{١١}
 المشتري ^{١٢}
 المشتري ^{١٣}
 المشتري ^{١٤}
 المشتري ^{١٥}
 المشتري ^{١٦}
 المشتري ^{١٧}
 المشتري ^{١٨}
 المشتري ^{١٩}
 المشتري ^{٢٠}
 المشتري ^{٢١}
 المشتري ^{٢٢}
 المشتري ^{٢٣}
 المشتري ^{٢٤}
 المشتري ^{٢٥}
 المشتري ^{٢٦}
 المشتري ^{٢٧}
 المشتري ^{٢٨}
 المشتري ^{٢٩}
 المشتري ^{٣٠}
 المشتري ^{٣١}
 المشتري ^{٣٢}
 المشتري ^{٣٣}
 المشتري ^{٣٤}
 المشتري ^{٣٥}
 المشتري ^{٣٦}
 المشتري ^{٣٧}
 المشتري ^{٣٨}
 المشتري ^{٣٩}
 المشتري ^{٤٠}
 المشتري ^{٤١}
 المشتري ^{٤٢}
 المشتري ^{٤٣}
 المشتري ^{٤٤}
 المشتري ^{٤٥}
 المشتري ^{٤٦}
 المشتري ^{٤٧}
 المشتري ^{٤٨}
 المشتري ^{٤٩}
 المشتري ^{٥٠}
 المشتري ^{٥١}
 المشتري ^{٥٢}
 المشتري ^{٥٣}
 المشتري ^{٥٤}
 المشتري ^{٥٥}
 المشتري ^{٥٦}
 المشتري ^{٥٧}
 المشتري ^{٥٨}
 المشتري ^{٥٩}
 المشتري ^{٦٠}
 المشتري ^{٦١}
 المشتري ^{٦٢}
 المشتري ^{٦٣}
 المشتري ^{٦٤}
 المشتري ^{٦٥}
 المشتري ^{٦٦}
 المشتري ^{٦٧}
 المشتري ^{٦٨}
 المشتري ^{٦٩}
 المشتري ^{٧٠}
 المشتري ^{٧١}
 المشتري ^{٧٢}
 المشتري ^{٧٣}
 المشتري ^{٧٤}
 المشتري ^{٧٥}
 المشتري ^{٧٦}
 المشتري ^{٧٧}
 المشتري ^{٧٨}
 المشتري ^{٧٩}
 المشتري ^{٨٠}
 المشتري ^{٨١}
 المشتري ^{٨٢}
 المشتري ^{٨٣}
 المشتري ^{٨٤}
 المشتري ^{٨٥}
 المشتري ^{٨٦}
 المشتري ^{٨٧}
 المشتري ^{٨٨}
 المشتري ^{٨٩}
 المشتري ^{٩٠}
 المشتري ^{٩١}
 المشتري ^{٩٢}
 المشتري ^{٩٣}
 المشتري ^{٩٤}
 المشتري ^{٩٥}
 المشتري ^{٩٦}
 المشتري ^{٩٧}
 المشتري ^{٩٨}
 المشتري ^{٩٩}
 المشتري ^{١٠٠}
 المشتري ^{١٠١}
 المشتري ^{١٠٢}
 المشتري ^{١٠٣}
 المشتري ^{١٠٤}
 المشتري ^{١٠٥}
 المشتري ^{١٠٦}
 المشتري ^{١٠٧}
 المشتري ^{١٠٨}
 المشتري ^{١٠٩}
 المشتري ^{١١٠}
 المشتري ^{١١١}
 المشتري ^{١١٢}
 المشتري ^{١١٣}
 المشتري ^{١١٤}
 المشتري ^{١١٥}
 المشتري ^{١١٦}
 المشتري ^{١١٧}
 المشتري ^{١١٨}
 المشتري ^{١١٩}
 المشتري ^{١٢٠}
 المشتري ^{١٢١}
 المشتري ^{١٢٢}
 المشتري ^{١٢٣}
 المشتري ^{١٢٤}
 المشتري ^{١٢٥}
 المشتري ^{١٢٦}
 المشتري ^{١٢٧}
 المشتري ^{١٢٨}
 المشتري ^{١٢٩}
 المشتري ^{١٣٠}
 المشتري ^{١٣١}
 المشتري ^{١٣٢}
 المشتري ^{١٣٣}
 المشتري ^{١٣٤}
 المشتري ^{١٣٥}
 المشتري ^{١٣٦}
 المشتري ^{١٣٧}
 المشتري ^{١٣٨}
 المشتري ^{١٣٩}
 المشتري ^{١٤٠}
 المشتري ^{١٤١}
 المشتري ^{١٤٢}
 المشتري ^{١٤٣}
 المشتري ^{١٤٤}
 المشتري ^{١٤٥}
 المشتري ^{١٤٦}
 المشتري ^{١٤٧}
 المشتري ^{١٤٨}
 المشتري ^{١٤٩}
 المشتري ^{١٥٠}
 المشتري ^{١٥١}
 المشتري ^{١٥٢}
 المشتري ^{١٥٣}
 المشتري ^{١٥٤}
 المشتري ^{١٥٥}
 المشتري ^{١٥٦}
 المشتري ^{١٥٧}
 المشتري ^{١٥٨}
 المشتري ^{١٥٩}
 المشتري ^{١٦٠}
 المشتري ^{١٦١}
 المشتري ^{١٦٢}
 المشتري ^{١٦٣}
 المشتري ^{١٦٤}
 المشتري ^{١٦٥}
 المشتري ^{١٦٦}
 المشتري ^{١٦٧}
 المشتري ^{١٦٨}
 المشتري ^{١٦٩}
 المشتري ^{١٧٠}
 المشتري ^{١٧١}
 المشتري ^{١٧٢}
 المشتري ^{١٧٣}
 المشتري ^{١٧٤}
 المشتري ^{١٧٥}
 المشتري ^{١٧٦}
 المشتري ^{١٧٧}
 المشتري ^{١٧٨}
 المشتري ^{١٧٩}
 المشتري ^{١٨٠}
 المشتري ^{١٨١}
 المشتري ^{١٨٢}
 المشتري ^{١٨٣}
 المشتري ^{١٨٤}
 المشتري ^{١٨٥}
 المشتري ^{١٨٦}
 المشتري ^{١٨٧}
 المشتري ^{١٨٨}
 المشتري ^{١٨٩}
 المشتري ^{١٩٠}
 المشتري ^{١٩١}
 المشتري ^{١٩٢}
 المشتري ^{١٩٣}
 المشتري ^{١٩٤}
 المشتري ^{١٩٥}
 المشتري ^{١٩٦}
 المشتري ^{١٩٧}
 المشتري ^{١٩٨}
 المشتري ^{١٩٩}
 المشتري ^{٢٠٠}
 المشتري ^{٢٠١}
 المشتري ^{٢٠٢}
 المشتري ^{٢٠٣}
 المشتري ^{٢٠٤}
 المشتري ^{٢٠٥}
 المشتري ^{٢٠٦}
 المشتري ^{٢٠٧}
 المشتري ^{٢٠٨}
 المشتري ^{٢٠٩}
 المشتري ^{٢١٠}
 المشتري ^{٢١١}
 المشتري ^{٢١٢}
 المشتري ^{٢١٣}
 المشتري ^{٢١٤}
 المشتري ^{٢١٥}
 المشتري ^{٢١٦}
 المشتري ^{٢١٧}
 المشتري ^{٢١٨}
 المشتري ^{٢١٩}
 المشتري ^{٢٢٠}
 المشتري ^{٢٢١}
 المشت

صورته
 من فنيما دارا وخرن
 وفتنه نيا دارا وخرن عليه بالشفقة فلا تشن
 مقلوبين وكدلك ان منع فنيما
 آخره ملك قوله كذا في الغضب
 صورته وخرن غصب دارا فنيما عليه
 ان يقطع البنا وخرن او نبي
 به فكلنا نيا دارا وخرن
 على الجليل الرابع
 من

[illegible]

قوله في الحديث
 الذي منى دار الجور ونحو ذلك
 وفي قصة بلذ الخيل أو غيره
 إذا كان البيع بالخير ولا يبيح
 قوله ما يتلوه من كتاب الله
 والمساءلة بما لا يؤتى قيته
 لأنهم وإن كانوا يبيعون عند الكفا
 لا عند السلم ولا لزمن أو قسمة
 الملك المسلم أو مشغل منتهى لأن
 القسمة رعايته من الذي يبيع
 لا يبيع إلا بما
 فإن كان يبيع
 قوله في غير
 من البيع أو في غيره

قصہ از انجیل ششم فلاسفی من الحسین مع الثانی عن الاربعة باقی از انجیل

[The page contains dense handwritten Persian script arranged in vertical columns from right to left. A central diamond-shaped stamp or seal is visible, containing the word "کتاب الشفعة".]

١٢٠
مكتبة دارالكتاب العربي
دار الكتاب العربي

دَارُ الْفَلَاحِ

الدار فليس الشفاعة فيه لكنه اذا جازى
و هو او شيئا اخر ثم اهل الدار

تقومون بفتح باب الدار كذا وكذا
والله اعلم بالصواب

توبیلا
ن دم مارا ادا
ن دم مارا ادا
ن دم مارا ادا
ن دم مارا ادا

لو خوله على ارا لا تثبت الشفعة وانما قال ان لم يقسم لان الشفعة لا تثبت
في العارضة

عند الشافعي^٢ فيما لا يقسم لأن الشفعة لدفع مؤنة القسمة عندنا وعندنا

لُدْفَعُ الْبُحُورِ لَا فِي عَرَضٍ وَلَا فِي بَيْتٍ وَتَقُلُ بَيْعًا قَبْلَ حَقِّهِ يَبِيعُ

البناء والتخيل بتبعية الأرض تجب فيها الشفعة وارث وصدقة وهبة

الْبَعْضُ وَارْقُصْتِ لَانِ فِي الْقِسْمَةِ مَعْنَى الْفَوَازِ وَجَعَلْتَ بُجْرَةَ وَبَدَلْ

خلفه أو عتق أو صلى عن ومم عمل وهو وإن قبل ببعض ما مال من ثم حصلت

لعمدة خلاص الشافعي فان هذه الاعراض متقدمة عنده ولكن ان تقوم

المناظر في نظم فقه الشافعي كتاب الفقه في الشافعي

فِي الْمَدِينَةِ ۚ

بعض ماں بہادر اور دھاکے دے کر کہ ان کو عیبہ انگیز سلسلے میں

الدار عند الجحيفه وهو في حصه الالف اديها مباله فايه وهو
الشفه

[illegible]

بإذن الملك ليس بجبر ولا محض لا إله الا معنى الاستعداد متعلق بالهيئة لا بما فيها من الشبهة
بالجارية **قوله** الا معنى الاستعداد متعلق بالهيئة لا بما فيها من الشبهة
متعلق بالهيئة عوض **قوله** مدار حمى **قوله** لا يراعى **قوله** لا يراعى
تستعمل لان القضية لا تكون الا ما بين **قوله** لا يراعى **قوله** لا يراعى
وما أخذ الشريك **قوله** لا يراعى **قوله** لا يراعى

سبب نظر السائل
 واما صاحب
 لم يفتق الى هذه
 الدقيقه وكم على غلط
 شفعه
 في حقه الله
 قالبت الف
 مكره عمده
 الرعايه

[illegible]

الزوجه قلنا جع بدون العقد لا
 ينقض بلفظ النكاح بل الزمان يقول
 كان العقد يمتعا فنقض العقد لا
 ولا الايش العقد بشرط ولا ينقض وان
 النكاح من النكاح جع لا ينقض وان
 بشرط النكاح جع لا ينقض
 بشرط النكاح جع لا ينقض
 بشرط النكاح جع لا ينقض
 بشرط النكاح جع لا ينقض

عليه السلام في المجلد الأول من كتابه

قوله فسلوا ولا تزيبوا عليه
صورتا الفسلفة اذا اخذنا الشفيع يار
عليكم المستر لان الفسلفة
على الاثر

حتى إذا سقط الخيار ثبت الشفة أو بيعا فاسلا وما سقط حرفه

فانه اذا بيع بغير فاسد او سقط حق الضمة بان بنى المشتري فيها ثبت

الشفعة أو راد يجار وية أو شرط أو عيب بقضاء بعد ما سلمت
 الشفعة عن راد

شفعة لانه في الامم وتجمع يد بادقضا و اقامة الشفاعة

في الرد بالعيب لا قضاء القاضي لانه لما لم يحجب الرد فاخذة بالقضاء

صاركانه اشتراه وكذا انجب الشفعة بلا قالة لان الاقالة بيع في حق

الثالث الشفيع ثالثهما والعبد لما ذون مديونا في مبيع میده ولسیده

فجميعه ای تجب الشفعة للعبد لما ذون حال كونه وديونا ديننا في حطا

برقبتہ وکسبہ فلہ الشفعة فیما یباع سیدہ وکذا السید حق الشفعة فیما یباع
 علی المبد

الجدل الماذون المذکور بناءً علی ان مافی ید ملک له ولمن ھنک او اشتري له
 یسخر یہ خریدہ شد برای او ہا

المن باع او بيع له او ضمن لذلك اي يجب الشفعة للمشتري سواء اشترى

صالحه او دود له و د لا بچ شفع من استري له ی من کل اجر بالسیر و اشتر

وَجَنُّ مَوْنٍ مَوْسِي سَيِّمٌ لَا يَسْمَعُ وَلَا يَدْرِي وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُفْقِدُ

مستری المومنین و المومنین

صحة السائل

کتابخانه ملی افغانستان

او بنماز الرضا

الربيع

بسم الله الرحمن الرحيم

الملك فيصل بن الحسين

مفتی محمد رفیع الدین

منع و جرم
از انجمن

وَقَدْ تَجَبَّأَ بِهِ السُّلْطَانُ

المعيب بدون القصد
مخالفات الاموال العامة

قدوتی فی
ازادگان الدروی فیما فیہ
استاد العبد المذنب

فلا تتركوا الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم

والتبایات باهوش

عجب بیجا اور محبت کی

المستشفى ليسج ان
فان رضى البليلى
البيع و

الحمد لله

الملك فيصل بن عبدالعزيز
الملك فيصل بن عبدالعزيز

منه الشفق

تبعاً علیہ

آپنی

مجلس الشورى

كتاب

بسم الله الرحمن الرحيم

لایحه‌ای در این باره

الحمد لله رب العالمين

من اللہ

والمؤمنين الذين آمنوا بالله ورسوله

في الدار الشريفة

الحمد لله

1

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم آية للذين آمنوا
والذين كفروا الآية الأولى

عبدالمجید صاحب
پیر مراد شاہ صاحب
عبدالحق صاحب
کان میرزا عالم صاحب
مخلص من الدین صاحب
فیہ جامع الصید
۳۰ بیاض دار فنیہ
خاشی

[illegible][illegible][illegible][illegible]

ووزنی او عددی متقارب قیمته الف او اکثر فرمی له و بعرض كذلك

ملک الشتری سے جو مال فی خیار الباع ہے اسے جبراً بایں ارباب الخیار مختلف فیہ و قائم من ذلک مع الملک متفق علیہ والذلک الشتری فعدم الشفعة لعدم الملک و الشفعة امر مختلف فیہ باین الملک و الشقیق

[illegible][illegible]

لا اى سمع البيع بالف فسلم كان باقل او كان بكيل او وزني او عادي
متقابل قيمته الف واكثر الشفعة ثابتة له لان هذه الاشياء من
ذوات الامثال فالشفيع ياخذ بها واما يكون له الاخذ بهذه الاشياء
ايسر وان كانت قيمتها اكثر من الف فيكون له حق الشفعة بخلاف
ما اذا ظهر ان البيع كان بعرض قيمته الف او اكثر لا يبقى له الشفعة
لان الشفيع ياخذ هنا بالقيمة فان كانت قيمته الف فقد سلم
البيع به وان كانت قيمته اكثر فتسلم للبيع بالف تسليم للبيع بالاكثر
بالطريق الاولى وشفيع حصه احد المشتريين لا احد الباعة اى
اشترى جماعة من واحد فالشفيع ان ياخذ نصيب احدهم وان باع
جماعة من واحد لا ياخذ حصه احد الباعين ويترك حصه الباقية
ان شاء اخذ كلها او ترك لان هنا يتفرق الصفقة على المشتري وثمره
لا يتفرق وايضا يتحقق في الاول دفع ضرر الجارة في الثاني والنصف مفرد
بيع مشاعا من دار فقسما اى اشترى نصف مشاعا من دار فقسمة
البائع والمشتري فالشفيع ياخذ النصف مفردا لان القسمة من تمام القبض

على قوله اي كذا في حق احد المشتريين وقد ذكر في حق احد المشتريين وقد ذكر في حق احد المشتريين

في قوله اي كذا في حق احد المشتريين وقد ذكر في حق احد المشتريين وقد ذكر في حق احد المشتريين

واحدة لكن لا يشترى بها
في قوله اي كذا في حق احد المشتريين وقد ذكر في حق احد المشتريين وقد ذكر في حق احد المشتريين

كتاب الشفعة

في قوله اي كذا في حق احد المشتريين وقد ذكر في حق احد المشتريين وقد ذكر في حق احد المشتريين

في قوله اي كذا في حق احد المشتريين وقد ذكر في حق احد المشتريين وقد ذكر في حق احد المشتريين

في المبادلة لا ينفي
 نقاداً كالدار والشباب فانها متعين
 بوجوه وضوح فان انفرادها متعين
 مشترك بين المبادلة والغير المبادلة
 او لم يجرى في المبادلة والغير المبادلة
 بوجوه وضوح فان انفرادها متعين
 مشترك بين المبادلة والغير المبادلة
 او لم يجرى في المبادلة والغير المبادلة

كتاب القسمة

هي تعيين الحق الشائع وغلب فيها الاقرا في المثل والمبادلة في غيره
 في اخذ كل شريك حصته بغيره في الاول لا في الثاني وان اجبر
 عليها في محلا لجنس فقط عند طلب احد هم الى مبادلة غالبية في غير
 المثل مع انه يجبر على القسمة في غير المثل اذا كان متحدا لجنس مع ان
 المبادلة لا يجرى فيه الجبر فانه انما يجبر عليها لان فيها معنة الاقرا مع
 ان الشريك يريد الانتفاع بخصته فاجب الجبر على ان المبادلة قد
 يجرى فيها الجبر اذا تعلق حق الغيرة كما في قضاء الدين وينصب قاسم
 يراق من بيت المال ليقسوا اجروها وبان نصب بجرهم
 وهو على عدل الرأس هذا عندنا في حنفية رحمه وقالوا لا جبر

لما فقهنا القسمة
 في المبادلة لا ينفي
 نقاداً كالدار والشباب فانها متعين
 بوجوه وضوح فان انفرادها متعين
 مشترك بين المبادلة والغير المبادلة
 او لم يجرى في المبادلة والغير المبادلة
 بوجوه وضوح فان انفرادها متعين
 مشترك بين المبادلة والغير المبادلة
 او لم يجرى في المبادلة والغير المبادلة

من وجه واحد من وجهين
 في المبادلة لا ينفي
 نقاداً كالدار والشباب فانها متعين
 بوجوه وضوح فان انفرادها متعين
 مشترك بين المبادلة والغير المبادلة
 او لم يجرى في المبادلة والغير المبادلة
 بوجوه وضوح فان انفرادها متعين
 مشترك بين المبادلة والغير المبادلة
 او لم يجرى في المبادلة والغير المبادلة

في المبادلة لا ينفي
 نقاداً كالدار والشباب فانها متعين
 بوجوه وضوح فان انفرادها متعين
 مشترك بين المبادلة والغير المبادلة
 او لم يجرى في المبادلة والغير المبادلة
 بوجوه وضوح فان انفرادها متعين
 مشترك بين المبادلة والغير المبادلة
 او لم يجرى في المبادلة والغير المبادلة

في المبادلة لا ينفي
 نقاداً كالدار والشباب فانها متعين
 بوجوه وضوح فان انفرادها متعين
 مشترك بين المبادلة والغير المبادلة
 او لم يجرى في المبادلة والغير المبادلة
 بوجوه وضوح فان انفرادها متعين
 مشترك بين المبادلة والغير المبادلة
 او لم يجرى في المبادلة والغير المبادلة

[illegible]

لا يقسم الا بطلبهم ان تضر ركل للقلة وقسم عرضا لحد جنسها
 لا الجنسان والرقيق والجواهر والحمار والبيد والرجى الا برضا ثهم
 وقال لا يقسم الرقيق والجواهر بطلب البعض كما يقسم الابل وسائ
 العروض له ان التفاوت فاحش في الادي فصار كالا جناس
 المختلفة وفي الجواهر قد قيل اذا اختلف الجنس لا يقسم ودور
 مشتركة اودار وصيعة اودار وحانوت قسم كل وحدها
 اي اذا كانت الدور قريبة بان كانت كلها في مصر واحد قسم كل

لا يقسم الا بطلبهم ان تضر ركل للقلة وقسم عرضا لحد جنسها
 لا الجنسان والرقيق والجواهر والحمار والبيد والرجى الا برضا ثهم
 وقال لا يقسم الرقيق والجواهر بطلب البعض كما يقسم الابل وسائ
 العروض له ان التفاوت فاحش في الادي فصار كالا جناس
 المختلفة وفي الجواهر قد قيل اذا اختلف الجنس لا يقسم ودور
 مشتركة اودار وصيعة اودار وحانوت قسم كل وحدها
 اي اذا كانت الدور قريبة بان كانت كلها في مصر واحد قسم كل

وحدها عند أبي حنيفة ر. وقال لا يقسم بعضها في بعض إن كانت الدار
 بعيدة أي في مصرين فقولها كقول أبي حنيفة ر. ويصور القاسم
 ما يقسم ويعدله ويذرعه ويقوم البناء ويفر كل قسم بطريقة و
 شربه ويلقب السهام بالأول والثاني والثالث ويكتب أسماءهم
 ويقوم بالأول من خرج اسمه أولا والثاني من خرج ثانيا أي يصور
 الدار المقسومة على قواسم ليرفع إلى القاصي ويعد لها أي يسطر
 على سهام القسمة ويذرعه ويصور الذراعان على ذلك القسط
 بقسط الجداول فيكون كل ذراع بشكل لبنة ويقدر البيوت
 والصفة وغيرها ابتداء الذراعان ويقوم البناء ويبتدئ القسمة من
 أي طرف شاء فان جعل الجانب الغربي أولا يجعل ما يليه ثانيا ثم ما يلي
 ثالثا وهكذا ويكتب أسماء أصحاب السهام أو على القرعة أو غيرها فمن
 خرج اسمه أولا يعطى نصيبه من الجانب الغربي جملة من العرصية والبناء
 إلى أن يتم نصيبه ثم من خرج اسمه ثانيا يعطى نصيبه متصلا بالأول
 هكذا إلى أن يتم سواء كانت الأنصبة متساوية أو متفاوتة ولا يدخل الدائم
 في القسمة إلا برضاهم أي لا يدخل في قسمة العقار الدائم إلا بالتراض

[illegible][illegible][illegible]

فيكون من كل واحد
 انما علمت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 شاة واربعة من دار من بن مالك
 نصيب من ثلثها ومن البقرة التي في دار من
 في رسول الله صلى الله عليه وسلم
 القوم فشر من غيره اذا اخرج الحق
 من غير من يسهل اليه ان يغير الحق
 الحق فكل من رغب في ذلك فليدرك
 الاصل الذي من يسهل اليه ان يغير الحق
 فكل من رغب في ذلك فليدرك

بلا جامع بل يرجع بقسطه في حصة شريكه كما اذا كانت الدار بينهما
 نصفين فقسمت فاستحق من يداها بيت هو خمسة اذ رجع
 بنصف ما استحق في نصيب صاحبه وان كانت اثلا وثالثا لهما
 والثلاثان الاخران استحق من يدا صاحب لثالث رجعت ثلثه ما استحق
 وان استحق من يدا صاحب لثلاثين رجعت ثلثه ما استحق وان استحق البعض
 من نصيب كل واحد فان كان ثلثا فسمت القسمة وان كان معيناً لم
 يذكر هذه المسئلة فاقول لا تقسم القسمة بل جعل هذا المستحق كان لم يكن
 فان كان الباقي في يد كل واحد فها يقدر نصيبه فلا يرجع لاحدهما على حصة
 وان نقص من نصيب احدهما يرجع بالحصة كما اذا كانت الدار نصفين
 والمستحق عشرة اذ رجع خمسة من نصيب هذا وخمسة من نصيب لك
 فلا يرجع لاحدهما على صاحبه وان كانت اربعة من هذا وستة من
 ذلك يرجع الثلث على الاول بذرع وحيث المأبأة المأبأة مفاعلة

في الاصل الذي من يسهل اليه ان يغير الحق
 فكل من رغب في ذلك فليدرك
 الاصل الذي من يسهل اليه ان يغير الحق
 فكل من رغب في ذلك فليدرك

فكل من رغب في ذلك فليدرك
 الاصل الذي من يسهل اليه ان يغير الحق
 فكل من رغب في ذلك فليدرك

فيكون من كل واحد
 انما علمت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 شاة واربعة من دار من بن مالك
 نصيب من ثلثها ومن البقرة التي في دار من
 في رسول الله صلى الله عليه وسلم
 القوم فشر من غيره اذا اخرج الحق
 من غير من يسهل اليه ان يغير الحق
 الحق فكل من رغب في ذلك فليدرك
 الاصل الذي من يسهل اليه ان يغير الحق
 فكل من رغب في ذلك فليدرك

فيكون من كل واحد
 انما علمت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 شاة واربعة من دار من بن مالك
 نصيب من ثلثها ومن البقرة التي في دار من
 في رسول الله صلى الله عليه وسلم
 القوم فشر من غيره اذا اخرج الحق
 من غير من يسهل اليه ان يغير الحق
 الحق فكل من رغب في ذلك فليدرك
 الاصل الذي من يسهل اليه ان يغير الحق
 فكل من رغب في ذلك فليدرك

فيكون من كل واحد
 انما علمت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 شاة واربعة من دار من بن مالك
 نصيب من ثلثها ومن البقرة التي في دار من
 في رسول الله صلى الله عليه وسلم
 القوم فشر من غيره اذا اخرج الحق
 من غير من يسهل اليه ان يغير الحق
 الحق فكل من رغب في ذلك فليدرك
 الاصل الذي من يسهل اليه ان يغير الحق
 فكل من رغب في ذلك فليدرك

فيكون من كل واحد
 انما علمت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 شاة واربعة من دار من بن مالك
 نصيب من ثلثها ومن البقرة التي في دار من
 في رسول الله صلى الله عليه وسلم
 القوم فشر من غيره اذا اخرج الحق
 من غير من يسهل اليه ان يغير الحق
 الحق فكل من رغب في ذلك فليدرك
 الاصل الذي من يسهل اليه ان يغير الحق
 فكل من رغب في ذلك فليدرك

فيكون من كل واحد
 انما علمت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 شاة واربعة من دار من بن مالك
 نصيب من ثلثها ومن البقرة التي في دار من
 في رسول الله صلى الله عليه وسلم
 القوم فشر من غيره اذا اخرج الحق
 من غير من يسهل اليه ان يغير الحق
 الحق فكل من رغب في ذلك فليدرك
 الاصل الذي من يسهل اليه ان يغير الحق
 فكل من رغب في ذلك فليدرك

Sunday

أو رفع رب البذر بذره أو رفع الخراج وتنصيب الباقي هذا إذا كان الخراج
خراجاً موطفاً إذا كان الخراج مخرجه مقاسمة كالربع والخمسة
يفسدا لعقد كما شرط رفع العشر لأن هذا لا يؤدي إلى قطع الشركة
أو التبنين لأحدهما والحب للأخر لقطع الشركة فيما هو المقصود أو تنصيب
الحب والتبنين لغير رب البذر لأنه خلاف مقتضى العقد وتنصيب
التبنين والحب لأحدهما لقطع الشركة في المقصود فإن شرط تنصيب
الحب والتبنين لصاحب البذر أو لم يتعرض للتبنين صحت لأن في
الأول الشرط مقتضى العقد فإنه نماء ملكه وفي الثاني الشركة
فيما هو المقصود حاصلة وح التبنين لصاحب البذر وعند البعض مشترك
بينهما ليعمل وكذا لو كان الأرض والبذر للبقر والعمل لأخر والأرض
والعمل والبقية لأخر وبطلت لو كانت الأرض والبقر للبذر
والبقر له والأخران للأخر والبذر له والباقي لأخر علم أنها بالتقسيم
العقل على سبعة أوجه لأنه إما أن يكون الواحد من أحدهما والثلاثة

لغير رب البذر بذره أو رفع الخراج وتنصيب الباقي هذا إذا كان الخراج
خراجاً موطفاً إذا كان الخراج مخرجه مقاسمة كالربع والخمسة
يفسدا لعقد كما شرط رفع العشر لأن هذا لا يؤدي إلى قطع الشركة
أو التبنين لأحدهما والحب للأخر لقطع الشركة فيما هو المقصود أو تنصيب
الحب والتبنين لغير رب البذر لأنه خلاف مقتضى العقد وتنصيب
التبنين والحب لأحدهما لقطع الشركة في المقصود فإن شرط تنصيب
الحب والتبنين لصاحب البذر أو لم يتعرض للتبنين صحت لأن في
الأول الشرط مقتضى العقد فإنه نماء ملكه وفي الثاني الشركة
فيما هو المقصود حاصلة وح التبنين لصاحب البذر وعند البعض مشترك
بينهما ليعمل وكذا لو كان الأرض والبذر للبقر والعمل لأخر والأرض
والعمل والبقية لأخر وبطلت لو كانت الأرض والبقر للبذر
والبقر له والأخران للأخر والبذر له والباقي لأخر علم أنها بالتقسيم
العقل على سبعة أوجه لأنه إما أن يكون الواحد من أحدهما والثلاثة

لغير رب البذر بذره أو رفع الخراج وتنصيب الباقي هذا إذا كان الخراج
خراجاً موطفاً إذا كان الخراج مخرجه مقاسمة كالربع والخمسة
يفسدا لعقد كما شرط رفع العشر لأن هذا لا يؤدي إلى قطع الشركة
أو التبنين لأحدهما والحب للأخر لقطع الشركة فيما هو المقصود أو تنصيب
الحب والتبنين لغير رب البذر لأنه خلاف مقتضى العقد وتنصيب
التبنين والحب لأحدهما لقطع الشركة في المقصود فإن شرط تنصيب
الحب والتبنين لصاحب البذر أو لم يتعرض للتبنين صحت لأن في
الأول الشرط مقتضى العقد فإنه نماء ملكه وفي الثاني الشركة
فيما هو المقصود حاصلة وح التبنين لصاحب البذر وعند البعض مشترك
بينهما ليعمل وكذا لو كان الأرض والبذر للبقر والعمل لأخر والأرض
والعمل والبقية لأخر وبطلت لو كانت الأرض والبقر للبذر
والبقر له والأخران للأخر والبذر له والباقي لأخر علم أنها بالتقسيم
العقل على سبعة أوجه لأنه إما أن يكون الواحد من أحدهما والثلاثة

هذا هو الوجه

هذا هو الوجه

هذا هو الوجه

هذا هو الوجه

هذا هو الوجه

هذا هو الوجه

هذا هو الوجه

هذا هو الوجه

هذا هو الوجه

أي جوثل ما فيه نصيبه ونفقة الزرع عليهما بالحصص مثل اجرة
 الستة وغيره من العمل يكون عليهما بقدر الحصة كما هو الحال في الرقاع
 والديس والتذرية فانه عليهما بقدر حصة كل واحد منهما فان شرط
 على العاقل فسدت لانه شرط مخالف لمقتضى العقد فان الزرع اذا
 ادرك اتفق العقد وعن ابي يوسف رانه يصح ما يصح لشرط ولو لم يتعامل
 قال لا مام السخري هو الا صح في يدا الوقوع التعامل والحاصل ان كل
 عمل قبل الادراك فهو على العاقل وما بعده فعليهما بالحصص والله اعلم
كتاب المساقاة
 هي دفع الشجراني من يصلحه بجزء من ثمره وهي كالزراعة حكما وخلافا
 وشرائطها فان حكم المساقاة حكم الزراعة فان الفتوى على صحتها
 وفيها باطلة عند ابي حنيفة رة خلافا لها وفي ان شروطها كشروطها
 في كل شرط يمكن وجودها في مساقاة كاهلية العاقدين وبيان نصيب
 العامل والتخية بين الا شجار وبين العامل والشركة في الخارج فاما
 بيان البذر ونحوه فلا يمكن في المساقاة وعند الشافعي رحمه الله عليه
 المساقاة جائزة والزراعة اما تجوز في ضمن المساقاة

المزاجية فقال
والله اعلم

اسماء بنت ابی بکر

شماره ۱۰۰

5

الاعضاء

三、

والله اعلم

والله اعلم

مفتی محمد رفیع الدین

مجلس شورای اسلامی

کتاب

لا يري الشاهد

الذی یستغفر

المعروف

الزكاة في المصالح

المجلس الأعلى

مسجد طریقین

مجلس

من المصنفين

علی اول مؤید

۱۰۰

انسان کے لئے

۱۰۰

1

والبغرس فيها
تجبالا أرض وحيدك صاحب
للا أرض نصف البستان
صاحب الأرض على ما أخذت
من البستان إلى مدة معلومة
تكون فيها فاداء الم قد يكون
مستوفى من الأرض و نصف
البغرس فما يكون النصف
بالشتر ونصف البغرس
مستوفى من الأرض و نصف
في الأجرة على تجال الأرض و
مهم في تصدير الجوارك من كل
والأحسن والاعلى

[illegible]

نصف ارضه بحبل القنطرة
مع انظروا لا يدمنه الاخر
فيملك الحال نصف الاخر
بهينه والخرس عيسى بن يهود
يملك الملك نصف الاخر
كما كان والخرس بول ارضه
في قوله لعل آه يدي
لارضه ملكه عمده
على الخلد والارض
فرض الوفاء

قاعة
الشيخ
الشيخ

یہاں سے شروع ہوتا ہے
الارض میں جو اصل ہی ہو
وہ العابدۃ المشکوکہ
والعابدۃ الفاسدہ کہیں
لا ہیں

آه ای منی بنده
التم و الغفر من كلامه الرب للامس
نما رسله و لا تختر من غير اوصافه
الانسان الذي يفتقر الغفر

فلا تتركوا في هذا اليوم من الأعمال ما ينبغي أن تعملوا فيه

ای قیامت انکسرت
واجبہ دل اسع لای علی فی
فوقہ لای قولہ تغیر سلطان خیابانوف
عدم وق کین الملوک سنا الان
اشجاء مشرق

FF

[illegible][illegible]

[illegible]

اذا تم خلقه اكل من ذكوة الامم ذكوة كل ولا ذناب او غلب من سبع او طير
 ولا الحشرات والحمر الا هلية والبغال الخيل الضبع والزنبور والسحفا
 ولا بقع الذي ياكل الجيف والغنات والفيل الاربوع وابن عرس ولا
 حيوان ما في سوسمك لم يطف والجريت والمراغاى كذب بالفارسية وذلك
 نيشن ذناب حيوان ينتهب بالذناب وذو الخلب طائر يختطف بالغلب
 في البحر الا هلية خلاف مالك وفي الخيل خلافها وخلاف الشافعي
 ولنا قوله تعالى والخيول البغال والحمر لتركبوها الآية وفي الضبع خلاف
 الشافعي وهو بالفارسية كفار والسحفاك سنك پشت والا بقع كل
 بيشه والغنات كل غسياء بزره والاربوع موش دشته وهو حلال عند
 الشافعي وابن عرس راسو قوله لم يطف من الطفواى لم يعمل على
 الماء ميتا حتى ان طفى الماء ميتا حرم والجريت نوع من السمك وهو
 غير المار ما في كذا في المغرب وحل الجراد وانواع السمك بلا ذكوة
 وغراب الزرع والارانب والعقبي معك اي مع الذكوة

[illegible]

[illegible]

من الناس وادبهم
 وكنه كل مصارده يجب عليه
 ولكن الاضحية على المال فان كسبه
 مال لا يجب عليه فانهم على قوله
 وكل منه اطفال في التقاط حبه
 اصف و انتج السائل في سبل
 اطفال في كونه لبا داره
 فانه سكت عن ذكره و انتج التذكرة
 والدود طامة الشامي كذا اقفه
 كن في الهباته باصره لمودته
 حكم الصغير في اهل باب ذكره
 من الناس وادبهم

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

ولادها ن والتطيب من اناء ذهب وفضة اى للرجال النساء قال
عليه السلام انما يجوزنى بطنه نار جهنم وحل من اناء رصاص
وزجاج وبلور وعقيق ومن اناء مفضض وعندنا شافعى يكره
وجالسه على كرسى مفضض متقياً موضع الفضة فقوله وجالسه

[illegible]

السن من الذهب وبار عند تقياد
من الجوز النتن فاذا كانا ثقتا
من لنتن الكبر على ذلك اذا التفت
بجود لا اتخاذ منه ويرعى الفائدة فلان
يمكن الاكتفاء بالفضة ملائمة باخذ
وان لا يحكين له ان يتخذ بالذهب والفضة
وكن كما يكون هذا من الزم

2

[illegible]

والباب انه اذا علم ان الدولة مستقلة
على السبوكه فذلك دافع عن حضوره

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

والسائقين ويؤزالي اوفون كيمسين
والفضة ولا استعاليها والفسايجل
الترين بيا وجتنب عن الاستعمال
كالرجال لا ينبغي تفهم من ان خيار
الفاخر والخليل والعدو الجليل
في قوله عك اداى كان
ابراهيم وسداه غير فيجيبها في الكوب
التي غير في الد كبريم
الحرب ايضا عدم القادة في
الجمعة الى العشر بجمعة فدا كان كمنه من
الوكم الجوار والبرجوا كمنه
البرجوا

[illegible][illegible]

ما بين سرته الى تحت ركبته السرة ليست بعورة عندنا والركبة
عورة وعندنا شافوا على العكس من عورته وامته الحلال الزوج او من غيره

اي يحرق بالنظر

قيل للحلال انجب الامه التي لم تكن حلالا

[illegible]

الكتاب الثاني من كتاب...
في كل ما يتعلق بالطلاق...
والطلاق هو...

في هذه الأنواع والجواب له أنه إنما ثبت بالنص لقوله في سببها أو طاس إلا
لا توطأ الحيات حتى يضعن حملهن ولا الحيات حتى يستبرئن بحیضة فإن
السبايا لا تخلون من أن يكون فيها بكرا ومسبية من امرأة ونحو ذلك مع
هذا حكم النبي حكما عاما فلا يفتقر بالحكمة كما أنه تعالى بين الحكمة في
حرمة الخرب قوله إنما يريد الشيطان أن يوقع الالبه فلا يمكن من يقول
أحد أني أشربها بحيث لا يقع العداوة ولا يهتك عن الصلوة فلا كانت
المصلحة غالبية في تحريمه فالشرع يحرم على العموم لما ان في التخصيص
ملا يخفف من الخط وتجاوز الناس بحيث ترفع الحكمة فاذا ثبت الحكم
في سبب على العموم ثبت في سائر اسباب الملك كذلك قياسا فان العلة
معلومة ثم لا بد لك بلا جاع ولو كانت حصة ملكا فيه ما ولا التق قبل القبض
ولا العدة كذلك وتجب في شراؤه لا شقصا حوله لان الملك تم له والحكم
يضاف الى العلة القريبة لا عند عود الأبقرة وورد المصنوع والمستأجرة
فان الموهوب لانه لم يوجب استحداث الملك ويخص حيلة اسقاط الاستبراء عند
ابي يوسف خلاف المحمّد واخذنا بالاول ان علم عدم وظي بأنها في ذلك الطهر
وبالثاني ان اقربها وهي ان لو تكن تحت حرة ان ينكحها ثم يشترها اذ بالملك
يقول محمد بن طه ان المالك عليها

كتاب الحكم
في كل ما يتعلق بالطلاق...
والطلاق هو...
في كل ما يتعلق بالطلاق...
والطلاق هو...
في كل ما يتعلق بالطلاق...
والطلاق هو...

في كل ما يتعلق بالطلاق...
والطلاق هو...
في كل ما يتعلق بالطلاق...
والطلاق هو...

لقوله تعالى انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد لحرام قلنا لا يراى الكفار
 عن هذا لان قوله انما المشركون نجس لا يوجب الحرمة بعد عامه وهذا
 بل المراد بشاراة المسلمين بان الكفار لا يتمكنون من الدخول بعد علمهم
 هذا وجمادته وتخصها اليها وانراهم المحير على الخيل والحفنة ودرز القفا
 اى من بيت المال فان القضاء وان كان عبادة ولا اجر على العبادة
 فهذا ليحتمل لان في المنع لا متناع عن القضاء وسفرا لامة وامال ولد
 بلاهم فان مس اعضاها في الاركاب كمن عضه الحمار وشراها ليد

لان الشقاق من الزم لا يوجب حرمة الدخول فيه ودرز القفا
 وقدر من انصرح في تفسيره الاصول في ان الله اراد بالزرق قدرة الخيعة وقدر
 باختيار كل زمان واقل من خيار كل زمان وباعتبار تقاطع هذه الزمان كان
 فلا يجوز الاجرة فيه كسائر الطاعات وقال الشافعي وحكما يجوز الاجرة على
 الطاعة في غير هذه كسائر الطاعات وقال الشافعي وحكما يجوز الاجرة على
 والاذان لا في كل طاعة وقلت ان القضاء
 حصول

قوله وانما المشركون نجس
 في الاموال يجب للصلوة
 واللبوس ويستأجرون
 واللبوس ويستأجرون
 واللبوس ويستأجرون

انما المشركون نجس
 في الاموال يجب للصلوة
 واللبوس ويستأجرون
 واللبوس ويستأجرون
 واللبوس ويستأجرون

كتاب ملكوت

والله الميزان كسبت محصل بالمخالطة مع النسوان وكبره وقوله على حرم لوسنة خمسة عشر ١٥ قوله وقارض البهائم

للطفل منه وبيعه لأب وعيم وأمر وملقط هو في حجرهم وأجارتهم

لامه فقط فان لام تملك اتلاف منافعها بالاستخدام ولا كذلك

غيرها وبيد العصير من يخذ خمر فان العصية لا تقوى بعين

عصير خلاف بيع السلاح فمن يعلم انه من اهل الفتنه قل

المعصية تقوى بعينه وحمل خردى باجرة هذا عنداى حنيفة روعند

لا حول ولا قوة الا بالله واجارة بيت بالسواد ليتخذ بيت ناراً وكنيسة واسعة

وَبِأَعْفِ الْكَنُوزَ إِعْنَادُ حَنْفَةِ الرِّقَا فَمَا الْفَاعَا لِي تَارُوقَا

[illegible][illegible]

هـ يفتون مهلى هـ حمران قاقان ابو حفيظه يحصن بسواد الحوى
 اى من بناها
 اى من بناها

فان الدواعي والافعال لا تملك ان تفسد الا ما هو صالح في نفسه

بنا مایوت مله ونعیدک العبد قبول هدیتہ تاجرا واجابه دعواتہ و
ای البیوت کائنہ فی الارض المکرمۃ ۱۲ ای ہجۃ العبد ۱۳ حال کریم العبدتاجرا ۱۴

استعاره دایم و فی القیاس لایحی وجه الاستحسان انه صلى الله

عليه وسلم قبل هديته سلمان وبريرة وكره كسوته ثوبا واحدا وفي

النقدین ای کوه ان یکسو العبد غیره ثبوا و ان یمدیه النقدین و استخدام
اعماله فقه المالک و الزهیری ۱۲

الخصم فإنه حث على إحصاء الإنسان وهو غير جائز وأقرض بقال شيئاً

[illegible][illegible]

المسلمون بايعوا ولداً عظيماً من آل البيت
وأيضا طيبت له الدنيا
وأيضا طيبت له الدنيا

قوله لا ادري الدعاء عند
الغربة على ما يدل عليه
اللفظ والسبب في تعلق قوله
اي حق الدعاء عند الغربة
بأن المراد بالعبادة الشامي
ومن ياتي به في الغربة
بوجه ذلك قال في المحرر
ومعنى قوله لا ادري

ياخذ منه فاشاء فانه قرض جوفعا واللعب بالشطرنج والنرد وكل لهو
هذا عندنا وعند الشافعي يباح لعب الشطرنج اذ فيه تشييد الخاطر
لكن بشرط ان لا تقوته الصلوة ولا يكون فيه ميسر قلنا هو مظنة فوت
الصلوة وتضييع العمر واستيلاء الفكر الباطل حتى لا يحس بالجمع
والعطش فكيف يغيرها وجعل الغل في عنق عبده وبيع أرض مكة
وأجار قها هذا عندنا في حنيفة لأن مكة حرام وعندنا يجوز لان أرضها
مملوكة وقوله في دعائه بمعتقد لغز من عرشك وبحق رسالتك نبيا لك
لأنه يوم تعلق عزه بالعرش وتعلق لاحد على الله تعالى وعند
ابي يوسف فيكون الاول للدعاء المأثور وتفسير المصحف ونقطه

قوله لا ادري الدعاء عند
الغربة على ما يدل عليه
اللفظ والسبب في تعلق قوله
اي حق الدعاء عند الغربة
بأن المراد بالعبادة الشامي
ومن ياتي به في الغربة
بوجه ذلك قال في المحرر
ومعنى قوله لا ادري

باب الكواحة

قوله لا ادري الدعاء عند
الغربة على ما يدل عليه
اللفظ والسبب في تعلق قوله
اي حق الدعاء عند الغربة
بأن المراد بالعبادة الشامي
ومن ياتي به في الغربة
بوجه ذلك قال في المحرر
ومعنى قوله لا ادري

قوله لا ادري الدعاء عند
الغربة على ما يدل عليه
اللفظ والسبب في تعلق قوله
اي حق الدعاء عند الغربة
بأن المراد بالعبادة الشامي
ومن ياتي به في الغربة
بوجه ذلك قال في المحرر
ومعنى قوله لا ادري

قوله لا ادري الدعاء عند
الغربة على ما يدل عليه
اللفظ والسبب في تعلق قوله
اي حق الدعاء عند الغربة
بأن المراد بالعبادة الشامي
ومن ياتي به في الغربة
بوجه ذلك قال في المحرر
ومعنى قوله لا ادري

قوله لا ادري الدعاء عند
الغربة على ما يدل عليه
اللفظ والسبب في تعلق قوله
اي حق الدعاء عند الغربة
بأن المراد بالعبادة الشامي
ومن ياتي به في الغربة
بوجه ذلك قال في المحرر
ومعنى قوله لا ادري

[illegible][illegible]

قل قولوا لا اله الا الله
 عجل العلم لا يثبت في الاشرار الا في العجب
 قوت الانسان كالطوب او قوت البهايم كالتي في التثنية ١٢
 قل قولوا لا اله الا الله لا يوجد في كل من سلك ان لا يوجد في كل من سلك
 على التوابع الا ان يوجد في كل من سلك في العجب لا يوجد في كل من سلك في التوابع
 اشبهوا ذلك بانفسهم في كل من سلك في العجب لا يوجد في كل من سلك في التوابع
 وانما ذلك لان لا يوجد في كل من سلك في العجب لا يوجد في كل من سلك في التوابع
 ان يوجد في كل من سلك في العجب لا يوجد في كل من سلك في التوابع
 ذكر الله تعالى في كل من سلك في العجب لا يوجد في كل من سلك في التوابع
 وذكر الله تعالى في كل من سلك في العجب لا يوجد في كل من سلك في التوابع

عالم الاربعة
وفي مثل ان كان في سائر الحروف الكلام
الاخر وادخل في الخط فلو كان مثل
قوله عليه الصلاة والسلام
ممن يعل غدا وادخل في ريع لا يكون
لانه لم يرد في ريع لا يكون
ليس في حق العامة وكذلك اذا جلب
من بلاد لا يكون اهل في قوله فادخل
في فادخل في ريع لا يكون
يعلم

التسك بآي كل الصلوات في كل الاجتهاد وقتية في كل

وان لم يشرب بدنه الا برضاهم وكل منهم من شق نهر منه ونصب على
ودالية او جسر عليه بلا اذن شريكه الا ان شق وضع في ملكه بان يكون
بطن النهر وحافاته ملكا له ولا يخرج حق التسبيل ولا يضرب بالنهر ولا بالماء
ومن توسيع نهر النهر ومن القسمة بلا يام وقد كانت بالكوى الكوى جمع
الكوة وهي كروز البيت ثم استعيرت للتب في التفتب في الخشب
يجرى الماء فيه الى المزارع او الجداول وانما يمنع لان القدم يترك على
قدمه ومن سيق شربه الى ارض له اخرى ليس لها منه شرب لانه
اذ انقادم العهد يستدل به على انه حق تلك الارض والشرب يورث
ويوهى بلا تنفع ولا يباع ولا يوجر ولا يوهب ولا يتصدق به
ولا يجعل مهرا وبديل الصلح ولا يضمن من ملاماضه فترث ارض جاره
او غرق ولا من سقى من شرب غيره وهو قول الامام المعروف بخواطر
نراة وفي الجامع الصغير البزدي انه يضمن والله اعلم

كتاب الاشربة

عن ابن جرير في الف من ماء العنب غلي واشتد وقذف بالزبد وان قلت
هذا الاسم خص بهذا الشراب باجماع اهل اللغة ولا نقول ان كل

۴۰۰

[illegible]

[illegible]

الحق قولهم لا يبيح الله بيع ما كان له من قبله
البيع والبيعان والبيعان والبيعان
والبيعان والبيعان والبيعان والبيعان
والبيعان والبيعان والبيعان والبيعان

البيعان والبيعان والبيعان والبيعان
والبيعان والبيعان والبيعان والبيعان
والبيعان والبيعان والبيعان والبيعان
والبيعان والبيعان والبيعان والبيعان

البيعان والبيعان والبيعان والبيعان
والبيعان والبيعان والبيعان والبيعان
والبيعان والبيعان والبيعان والبيعان
والبيعان والبيعان والبيعان والبيعان

البيعان والبيعان والبيعان والبيعان
والبيعان والبيعان والبيعان والبيعان
والبيعان والبيعان والبيعان والبيعان
والبيعان والبيعان والبيعان والبيعان

الدباء القرع والختم لجرة الخضراء والمزفت الظرف المطل بالزفت والقير والفقير
الظرف الذي يكون من الخشب المنقور أو علم أن هذه الظرف كانت مختصة بالخمر
فإذا حرمت الخمر حرم النبي صلى الله عليه وسلم استعمال هذه الظرف لأن في استعمالها
تشبهًا بشرب الخمر ولأن هذه الظرف كان فيها أثر الخمر فلما مضت مدة بلح النبي
عليه السلام استعمال هذه الظرف فإن أثر الخمر قد زال عنها وإضافي ابتداء
تحريم شيء يبالغ ويشد ليتركه الناس مرة فإذا تركه الناس استقر له من ذلك
التشديد بعد حصول المقصود وكثرة شرب ردي الخمر ولا تتشابه المراد
بالكراهة المحو لكان فيه أجزاء الخمر لانه ذكر لفظ الكراهة لا الحرمة لعدم
النص لقاطع فيه ولا يحد شارب بلا سكر فإن في الخمر ما يحد بشرب قليل لكان
قليل الخمر يد عوالت كثير ولا كذلك في الدوى فاعتبر حقيقة السكر
في الدوى ١٢

كتاب الصيد

يحل صيد كل شيء ناب وذئب غلب من كلب أو بازي ونحوهما قد مر في
الذي بالتحريم ذئب الناب وذئب الخلب علم أن الخنزير مستثنى لانه
نجس العين وأبو يوسف رحمه الله استثنى الأسد لعلوهته والذئب نجس البصر
الحق لحدوده بالنجاسة الظاهر انه لا يحتاج إلى الاستثناء فإن الأسد
لأن معنى الاستثناء ما صله بنفسه ١٣

الصيد والصيد والصيد والصيد
والصيد والصيد والصيد والصيد
والصيد والصيد والصيد والصيد
والصيد والصيد والصيد والصيد

الصيد والصيد والصيد والصيد
والصيد والصيد والصيد والصيد
والصيد والصيد والصيد والصيد
والصيد والصيد والصيد والصيد

الصيد والصيد والصيد والصيد
والصيد والصيد والصيد والصيد
والصيد والصيد والصيد والصيد
والصيد والصيد والصيد والصيد

۹۹
 صاحب صبیحہ شہزادہ یوسف صاحبہ کا پتر
 قابل مدد بہ نذر اللہ تعالیٰ صلوات اللہ علیہ اجمعین
 فیہ معلوم ہے کہ اس حق دار ترک ملاک کی موت
 طرقت یوسفیہ میں نام کیا رہا جس کا صادر کس
 ان کا اصل احوال و اولاد و بیکوں کا پتہ نہ ملتا تھا
 یعنی جو ہو کر قائم نہ ہو سکے وہاں تک کہ
 ان کو حق تعالیٰ ان کی اصلاح فرمائی ہو
 کہ وہ اس کا احوال و اولاد کا پتہ نہ ملتا تھا
 فیہ بھی ان کا احوال و اولاد کا پتہ نہ ملتا تھا
 لا اذن باطنیہ و مستطاب و اولاد کا پتہ نہ ملتا تھا
 وقت الزمات و فضیلت کا پتہ نہ ملتا تھا
 الزمات و فضیلت کا پتہ نہ ملتا تھا

قولہ فونہ فاعلم
 ان حیات الذلوت دون الحیات الصبر
 فان چاہیہ مضطرب و دواعی حیات صبر
 نہ لایستحیۃ فان وعدت الصبر
 نہ دواعی فلا حاجۃ الی الذی وین کا
 الحیات فونہ من الی غایہ الی الذی
 القدرۃ اللہ و منہ کل فی امرہ اطمین
 آخر وقت الصلوۃ پیش لم یکن الا
 لا یجد علی اہل و الا ضرر و اذا
 کمن الصلوۃ بقی علیہا بقدرۃ
 فذلک لکی الصبر یعنی مضطرب
 بکب الذی فان لم یکن کل الی
 قولہ بجمہ ای فاعلم ان
 الصبر فی عبادۃ
 ثم کرب الذی و اختیاری فلا
 قد قدرت علی الذی و اختیاری فلا
 کما علی الاضطرار ای
 اشارۃ بنیتی فی اولیایا اشارۃ بنیتی
 و جبۃ غیاۃ تہجد و الی لم تضرب
 حیاتی فونہ حیات الذلوت و ان
 طالع الی قولہ مستبرآہ لایستحی
 الجوان و کبر من سلوۃ الذی فینب
 لمظن احوۃ بالضرورۃ و لا طلاق
 علی الذلۃ کونہ و سلطانی الذلۃ
 مستبد عبادۃ دون حیات
 عبادۃ لک حیات
 قولہ

فيمر بالاعين
بالعسل المار من بين نهارك
نور اليا لم تفتح عند صاحبه
عند رويدا تلبس اليا
في صا وبسناد و جهاد و اول
سبحر لعل لا تقدم من طلع
الي ابيست قد من قبل
و اتبعه اشوار ناك طلع
ليقود عن العطب اذا غاب
لا تاتى فاب ثم ارجو العبد
الربيه
و هم في قومه
صبيد فر عكارى
ان اريست الصبيد
ليس ببالا
فلما ناك
اللفظ
فوقه
عليه
الذنى

[illegible]

[illegible]

من يرضى حقه على كل حال
 في الطريق الذي هو عليه
 من يرضى حقه على كل حال
 في الطريق الذي هو عليه
 من يرضى حقه على كل حال
 في الطريق الذي هو عليه

كتاب الرهن

هو جسد الشيء بحق يمكن اخذه منه كالذي فان الدين يمكن اخذه
 من المرهون بان يبيع المرهون بخلاف العين فان الصوة مطلق فيها
 ولا يمكن تحصيل صورتهما من شيء آخر وينعقد باليجاب قبول غيره اى
 ينعقد حال كونه غير لازم فللراهن تسليمه والرجوع عنه او تسليم الرهن
 بعينه المرهون والرجوع عن الرهن بجمعة العقد فاذا سلم فقبض هو
 اى مقسوما غير شائعة مفروغاى غير مشغول بحق الراهن حتى لا يجوز رهنه
 الارض بدون النخل والشجر بدون الثمر ودار فيها متاع الراهن بدون
 المتاع متميز الزم اى ان كان متصلا بحق الراهن خلقه كالثمر على الشجر يجب
 ان يميز ويفصل عنه فالمفروغ يتعلق بالحل فيجب فواحه عما حل فيه كالثمر
 وهو ليس بمرهون سواء كان اتصاله به خلقه او مجاورة والتميز يتعلق
 بالحال في الحل فيجب انفصاله عن محل غير مرهون اذا كان اتصاله بخلق
 حتى لو كان اتصاله بالمجاورة لا يضره كرهن المتاع الذى فى بيت الراهن
 والتخلية قبض فيه كفاى البيع التخلية ان يضعه الراهن فى موضع يمكن
 المرهون من اخذه هذا فى ظاهر الرواية وعن ابي يوسف لا يثبت القبض فى التناول

كتاب الرهن
 الرهن هو جسد الشيء بحق يمكن اخذه منه كالذي فان الدين يمكن اخذه
 من المرهون بان يبيع المرهون بخلاف العين فان الصوة مطلق فيها
 ولا يمكن تحصيل صورتهما من شيء آخر وينعقد باليجاب قبول غيره اى
 ينعقد حال كونه غير لازم فللراهن تسليمه والرجوع عنه او تسليم الرهن
 بعينه المرهون والرجوع عن الرهن بجمعة العقد فاذا سلم فقبض هو
 اى مقسوما غير شائعة مفروغاى غير مشغول بحق الراهن حتى لا يجوز رهنه
 الارض بدون النخل والشجر بدون الثمر ودار فيها متاع الراهن بدون
 المتاع متميز الزم اى ان كان متصلا بحق الراهن خلقه كالثمر على الشجر يجب
 ان يميز ويفصل عنه فالمفروغ يتعلق بالحل فيجب فواحه عما حل فيه كالثمر
 وهو ليس بمرهون سواء كان اتصاله به خلقه او مجاورة والتميز يتعلق
 بالحال في الحل فيجب انفصاله عن محل غير مرهون اذا كان اتصاله بخلق
 حتى لو كان اتصاله بالمجاورة لا يضره كرهن المتاع الذى فى بيت الراهن
 والتخلية قبض فيه كفاى البيع التخلية ان يضعه الراهن فى موضع يمكن
 المرهون من اخذه هذا فى ظاهر الرواية وعن ابي يوسف لا يثبت القبض فى التناول

من يرضى حقه على كل حال
 في الطريق الذي هو عليه
 من يرضى حقه على كل حال
 في الطريق الذي هو عليه
 من يرضى حقه على كل حال
 في الطريق الذي هو عليه
 من يرضى حقه على كل حال
 في الطريق الذي هو عليه
 من يرضى حقه على كل حال
 في الطريق الذي هو عليه

من يرضى حقه على كل حال
 في الطريق الذي هو عليه
 من يرضى حقه على كل حال
 في الطريق الذي هو عليه
 من يرضى حقه على كل حال
 في الطريق الذي هو عليه

[illegible]

يكون مستوفيا بقل الامالية وهي لقيمة فيرجع بالفصل هذا عندنا وعندك هو
 مضمون بالقيمة وعند الشافعي هو غير مضمون بل هو امانة ولا يرضى طلب
 دينه من رهنه فانه لا يسقط بالرهن طلب الدين وجبسه به اي حبس
 الرهن بالدين وتحبس رهنه بعد فسخ عقده حتى يقبض دينه او يبرأه فانه
 لا يبطل الا بالرد على وجه القسم لانه يبقى مضمونا ما بقي القبض والدين
 لا الانتفاع به باستخدام ولا سكن ولا يسكن ولا اجارة الا اعادة وهو متعدي لو
 فعل لا يبطل الرهن به اي بالتعدك واذا طلب دينه امر باحضار رهنه فان
 حضره سلم كل دينه او لا ثم رهنه وان طلب في غير بلد لعقد ان لم يكن
 للرهن مؤنة حمل وان كان سلم دينه بلا احضار رهنه انما يسلم الدين
 او لا ليتعدي حق المرتهن كما ذكر في البيعان الثمن يسلم او لا لهذا المعنى
 وقوله وان طلب متصل بما سبق وهو قوله امر باحضار رهنه اي لو
 باحضار الرهن وان كان طلب الدين في غير بلد لعقد هذا الحكم وهو
 الا امر باحضار الرهن في غير بلد لعقد انما يثبت ان لم يكن للرهن مؤنة الحمل
 حتى ان كان للرهن مؤنة الحمل سلم دينه بلا احضار الرهن ولا يكلف مرتهن
 طلب دينه باحضار رهنه عند عدل لا ثمن رهن باع المرتهن بالمره حتى

في التمام في حق سلطان الله من قلوب
 القوم والى صفات المدد رسول الله
 في التمام في حق سلطان الله من قلوب
 القوم والى صفات المدد رسول الله
 في التمام في حق سلطان الله من قلوب
 القوم والى صفات المدد رسول الله

مجلتہ عن العدل ۱۲ تکریم مذکورہ جاوید طالعہ المراج من شرح التوقایہ

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

السلامة والبركة
الحمد لله الذي جعلنا من عباده الصالحين

منها ما رتبته لما وصيرته معبودا فلا يعبس
 بعبث كل واحد منها ٩٠ قوله
 لانه متعلق بالخاص لا بالدار مثله
 قوله لا يكون آه اى يكون من غير
 كل واحد لان الراس فاعين
 العبد اية على المجلد الرابع
 من شرح التوقاية

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

بجانب ان تہن جن کا تعلق ازاد و آزادانہ
 بہادری سے بلا رشتہ و اضلاع
 جو ان کے لئے علیٰ حال لازمی ہے
 اور ان کے لئے تہن و اولاد کے لئے
 مضبوطی کے لئے

ان يضمن بطلانها انما ان كان في حقه
 او بعد الاستعمال فيفسخ حاله
 بغير ان يضمن بطلانها ان كان في حقه
 او بعد الاستعمال فيفسخ حاله
 بغير ان يضمن بطلانها ان كان في حقه
 او بعد الاستعمال فيفسخ حاله

ان هلك قبل عمله او بعدة ضمن قيمة الرهن ولو هلك حال عمله لا و صم
 استعارة شيء ليرهن فيه رهن باشاء وان قيد بقيد بامرين من قدر
 وجنس ومركن وبلد فان خالف ضمن المبيع مستعيرة ويتم رهنه بينه
 وبين مرتهه بآياته الضهير راجع الى المرتهن ومعطوف على المستعير ورجع
 هو بما ضمن وبدينه على رهنه فان وافق وهلك مع مرتهه فقل اخذ
 كل بينه ان كانت القيمة مثلك لدين او اكثر وضمن مستعيرة قدر دين
 او فاه منه لا القيمة والبعض دينه ان كانت اقل باقى دينه على رهنه
 وان وافق وهلك الرهن مع المرتهن فان كانت قيمته عشرة والدين
 عشرة فقل اخذ المرتهن كل الدين وضمن المستعير الدين الذي اوفاه
 وهو عشرة للبعير وان كانت قيمته خمسة عشر والدين عشرة فقل اخذ
 المرتهن كل الدين فيضمن المستعير الدين الذي اوفاه اى العشرة
 ولا يضمن القيمة لانه قد افق فليس بمقتعد ان كانت القيمة عشرة
 والدين خمسة عشر فقل اخذ المرتهن بعض الدين وهو عشري وباقي الدين
 على الرهن ويضمن المستعير قد ما اوفاه من الدين وهو العشرة ولا
 يضمن المرتهن اذا قضى المبيع دينه وفك رهنه اذ هو يبيع في تخليص
 اى ايسر

بطلان تصديق
 الجاهل بالمرتهن

القول وان قيد بان يضمن المرتهن
 استعارة لشيء ليرهن فيه رهن باشاء
 وان قيد بقيد بامرين من قدر
 وجنس ومركن وبلد فان خالف
 ضمن المبيع مستعيرة ويتم رهنه
 بينه وبين مرتهه بآياته الضهير
 راجع الى المرتهن ومعطوف على
 المستعير ورجع هو بما ضمن وبدينه
 على رهنه فان وافق وهلك مع مرتهه
 فقل اخذ كل بينه ان كانت القيمة
 مثلك لدين او اكثر وضمن مستعيرة
 قدر دين او فاه منه لا القيمة
 والبعض دينه ان كانت اقل باقى
 دينه على رهنه وان وافق وهلك
 الرهن مع المرتهن فان كانت قيمته
 عشرة والدين عشرة فقل اخذ المرتهن
 كل الدين وضمن المستعير الدين الذي
 اوفاه اى العشرة ولا يضمن القيمة
 لانه قد افق فليس بمقتعد ان كانت
 القيمة عشرة والدين خمسة عشر
 فقل اخذ المرتهن بعض الدين وهو
 عشري وباقي الدين على الرهن ويضمن
 المستعير قد ما اوفاه من الدين وهو
 العشرة ولا يضمن المرتهن اذا قضى
 المبيع دينه وفك رهنه اذ هو يبيع في
 تخليص اى ايسر

على الجاهل بالمرتهن
 على الرماية
 على الجاهل بالمرتهن
 على الرماية

[illegible]

رجع بانقي لان الدين لم يسقط بثقصان السعركان نقصان السعركليس
هلا كالا احتمال يعود على مكان واذا كان الدين باقيا وقد امر الراهن

ان يديعه بمائة يكون الباقي في ذمته وان قتله عبد بعد اقامه دفع
 به فاك بكل ما بينه هذا عندا بخيفه والي يوسف روعند محمد هو الجمل
 السعدي لعدو القتل ١٣

ان شاء فكه وان شاء سلم العبد المذنب الى امرئ بما له وعند زفر
 اى السيد الفرسى دفع اليه ۱۱ اى بالدين الذى خرج من على الزفر
 رحمه الله يصير سنا بمائة لانه بقى الخلف بقدر العشر فيبقى الدين بقدر
 اسبقه بالدين ۱۱ اى السيد المذنب فرغ ۱۱ ان ابن كان القادسي بطرح ما

قلنا لفرجه الله ان العبد الثاني قائم مقام الاول فصار كما كان
الاول قائما وتراجع بسعرة ثم لمحمد بن المرحون تغير في ضمان المرحون
فيغير الراهن كالمبيع اذا قتل قبل قبض ثمها ان التغير لم يظهر في حق

العبد لقيام الثاني مقامه فان جئني لرهن خطا أفداه مرتهنه ولم يوجبه
على الرهن لان الجناية حصلت في ضمان المرتهن ولا يملك المبيع

لأن المرتهن فديما لك فان ابى دفعه الراهن او فداه وسقط الدين
 ان ابى المرتهن ان يغديه قيل للراهن ادفع العبد واقد عنه وان افع
 ان ابى المرتهن ان يغديه قيل للراهن ادفع العبد واقد عنه وان افع

پیش روئی

الدين وكافه

الحسين بن علي

طی ۱۳۸۵

عبدالله بن عبدالمطلب

تغییری باقتضای
سازگاری

المختار
عبد الحميد

وان شاء الله تعالى

المندوب المندوب

فوتیله ای بلای عینیت

بسم الله الرحمن الرحيم

جی

جنی العبد المذنب
خلع

غفران بن محمد بن عبد الوہاب

افریقا

افندی علی الدین

العلماء في القرنين

الرعاية على الجمل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب التصرف في
الخزائن العامة

فوتیله ای بلای عینیت

بسم الله الرحمن الرحيم

جی

جنی العبد المذنب
خلع

غفران بن محمد بن عبد الوہاب

افریقا

افندی علی الدین

العلماء في القرنين

الرعاية على الجمل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سرمه نخب و الاقوال بنظركم يك بالدين مملكتكم على الجبل الرابع شرح العقاید

[illegible]

۹۴
مکتبہ اہل بیت و آلہ علیہ السلام
لکھنؤ

الشيخ الميرزا محمد باقر
المرادى
المرادى

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين

مجلس الشورى
مجلس الشورى
مجلس الشورى

من الذين لا يؤمنون

لا حزننا كما اننا نحب
انفسنا نحب والى الطبع
نفس

بوصالح عنه على شيء أو حال الراهن مرقنه بدينه على آخرتها كذا

معه هلك بالدين و مراد ما قبض الى من ادى وبطلت الحوالة وكذا لو

تصادقاً على ان لا دين ثم هلك هلك بالدين حكم هذه المسائل مبنى على ان

لَا تَقْنِ بِمَا سَتَفَاءُ يَتَقَرُّ ذَاكَ بِالْمَلَاكِ فَإِذَا هَلَكَ تَبَيَّنَ أَنَّ السَّتَفَاءَ

وقع مكر افندو ما قرض الى من ادى فان ادى المدين بدو اليه ان ادى

ففيه، ولا، ذلك الغد، إن أحال تنظر إلى الحالة وفي صورة التصادق

مجالس. تحت الخلف. - هـ. القف. ورقاس المسد الخلف. قلع هذه

الامر يتوقف على ما سبقه لان هذه الفقرة من المادتين ١٠ و ١١ من

هذه هي نسخة الكتاب المذكور في تاريخه

[illegible]

وہاں سے ایک سال پہلے ایک مسافر نے ایک خط لکھا تھا کہ

کتاب الجنائیات

اعلم ان القتل خمسة انواع عمد وشبه عمد وخطاء وجار مجرى الخطاء

والقتل بسبب فيّين هذه الأنواع بأحكامها فيقال القتل لعمد ضربه

قصلا بما يفرق الاجزاء كسلح ومخاد من خشب وحجر وليطة ونار

من الذين في الدين عليه من قلوبهم

لا عندنا كما اننا
انفردت في ذلك

الحسين بن علي بن أبي طالب
عليه السلام

فصل فی بیان فضائل و مناقب

مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا

مسلم آقا علی صاحب
فصل کا سنت داری
محمد والہ

بجایات آدمی است و بابتب این الشیخ
شرفاً اسم الفضل محمد بن علی الفخری
الفخری و الفخری

و انچه در رساله
مذکور در حق قلم
بر ما می لایقین

فمن الباب على ما كان

مجله کتاب و اطلاعیه

بجاء باطنی فی الخفا
بجاء باطنی فی الخفا

قريب من الطاهر

[illegible]

للكاتب
بنك

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لہ

وغيره من المندوبين
الذين هم في الخدمة

وحيى الى كل قوم سواكم ان كانوا اتصا
بنا والوصلة الراد الرب

فیه نار منقادہ کیمیاء السود
وخرج السیاقینا

سببین فی الصلوة کثیر من

الوقت من بين
الوقت من بين

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

سید علی اکبر علیہ السلام

مجلس الاول باجماع على تعيين ابن النعمان

سبب کیم فی الصدقہ کبر من الامور الحات
فلا حول الا لله العاصم

الزبان یمنی

هذا عند أبي حنيفة ^ع وعندهما وعند الشافعي ^ع ضربه قصدا بملأ يتيقه
البنية تحتية إن ضربه قصدا بالحجر عظيم أو خشب عظيم فهو عمل به ياتر
ويجب القود عينا هذا عندنا خلافا للشافعي ^ع فإن القود غير متعين عند
بل لولي خديين القود واخذ الدية لتان المال افا يجب في الخطاء
ضرورة صيانة الدم عن الهدر اذ لا مماثلة بينه وبين النفس ففي العمد
لا يجب المال مع احتمال المثل صورة ومعنى لا الكفارة خلافا للشافعي ^ع
وهو يقول لما وجب في الخطاء فاولى ان تجب في العمد ونحن نقول لا يلزم
من كون الكفارة ساقرة الخطاء كونها ساقرة للعمد وهو كبدية محضة
وشبه العمد ضربه قصدا بغير فا ذكر كالعصاء والسوط والحجر الصغير واذا
الضرب بالحجر العظيم الخشب العظيم فمن شبه العمد ايضا عند أبي حنيفة ^ع
خلافا للغير وفيه الاثر والكفارة ودية مغالطة على العاقلة سيأتى
تفسير الدية المغالطة وتفسير العاقلة انشاء الله تعالى بلا قود وهو
فيما دون النفس عمل أي ضربه قصدا بغير فا ذكر فيما دون النفس عمل
موجب للقصاص فليس فيما دون النفس شبه عمد وفي الخطاء ^ع
بأنه على عمل ما قال هذا لدفع توهم ان العبد مال ضمان الا مول لا يكون

هذا عند أبي حنيفة ^ع وعندهما وعند الشافعي ^ع ضربه قصدا بملأ يتيقه
البنية تحتية إن ضربه قصدا بالحجر عظيم أو خشب عظيم فهو عمل به ياتر
ويجب القود عينا هذا عندنا خلافا للشافعي ^ع فإن القود غير متعين عند
بل لولي خديين القود واخذ الدية لتان المال افا يجب في الخطاء
ضرورة صيانة الدم عن الهدر اذ لا مماثلة بينه وبين النفس ففي العمد
لا يجب المال مع احتمال المثل صورة ومعنى لا الكفارة خلافا للشافعي ^ع
وهو يقول لما وجب في الخطاء فاولى ان تجب في العمد ونحن نقول لا يلزم
من كون الكفارة ساقرة الخطاء كونها ساقرة للعمد وهو كبدية محضة
وشبه العمد ضربه قصدا بغير فا ذكر كالعصاء والسوط والحجر الصغير واذا
الضرب بالحجر العظيم الخشب العظيم فمن شبه العمد ايضا عند أبي حنيفة ^ع
خلافا للغير وفيه الاثر والكفارة ودية مغالطة على العاقلة سيأتى
تفسير الدية المغالطة وتفسير العاقلة انشاء الله تعالى بلا قود وهو
فيما دون النفس عمل أي ضربه قصدا بغير فا ذكر فيما دون النفس عمل
موجب للقصاص فليس فيما دون النفس شبه عمد وفي الخطاء ^ع
بأنه على عمل ما قال هذا لدفع توهم ان العبد مال ضمان الا مول لا يكون

هذا عند أبي حنيفة ^ع وعندهما وعند الشافعي ^ع ضربه قصدا بملأ يتيقه
البنية تحتية إن ضربه قصدا بالحجر عظيم أو خشب عظيم فهو عمل به ياتر
ويجب القود عينا هذا عندنا خلافا للشافعي ^ع فإن القود غير متعين عند
بل لولي خديين القود واخذ الدية لتان المال افا يجب في الخطاء
ضرورة صيانة الدم عن الهدر اذ لا مماثلة بينه وبين النفس ففي العمد
لا يجب المال مع احتمال المثل صورة ومعنى لا الكفارة خلافا للشافعي ^ع
وهو يقول لما وجب في الخطاء فاولى ان تجب في العمد ونحن نقول لا يلزم
من كون الكفارة ساقرة الخطاء كونها ساقرة للعمد وهو كبدية محضة
وشبه العمد ضربه قصدا بغير فا ذكر كالعصاء والسوط والحجر الصغير واذا
الضرب بالحجر العظيم الخشب العظيم فمن شبه العمد ايضا عند أبي حنيفة ^ع
خلافا للغير وفيه الاثر والكفارة ودية مغالطة على العاقلة سيأتى
تفسير الدية المغالطة وتفسير العاقلة انشاء الله تعالى بلا قود وهو
فيما دون النفس عمل أي ضربه قصدا بغير فا ذكر فيما دون النفس عمل
موجب للقصاص فليس فيما دون النفس شبه عمد وفي الخطاء ^ع
بأنه على عمل ما قال هذا لدفع توهم ان العبد مال ضمان الا مول لا يكون

هذا عند أبي حنيفة ^ع وعندهما وعند الشافعي ^ع ضربه قصدا بملأ يتيقه
البنية تحتية إن ضربه قصدا بالحجر عظيم أو خشب عظيم فهو عمل به ياتر
ويجب القود عينا هذا عندنا خلافا للشافعي ^ع فإن القود غير متعين عند
بل لولي خديين القود واخذ الدية لتان المال افا يجب في الخطاء
ضرورة صيانة الدم عن الهدر اذ لا مماثلة بينه وبين النفس ففي العمد
لا يجب المال مع احتمال المثل صورة ومعنى لا الكفارة خلافا للشافعي ^ع
وهو يقول لما وجب في الخطاء فاولى ان تجب في العمد ونحن نقول لا يلزم
من كون الكفارة ساقرة الخطاء كونها ساقرة للعمد وهو كبدية محضة
وشبه العمد ضربه قصدا بغير فا ذكر كالعصاء والسوط والحجر الصغير واذا
الضرب بالحجر العظيم الخشب العظيم فمن شبه العمد ايضا عند أبي حنيفة ^ع
خلافا للغير وفيه الاثر والكفارة ودية مغالطة على العاقلة سيأتى
تفسير الدية المغالطة وتفسير العاقلة انشاء الله تعالى بلا قود وهو
فيما دون النفس عمل أي ضربه قصدا بغير فا ذكر فيما دون النفس عمل
موجب للقصاص فليس فيما دون النفس شبه عمد وفي الخطاء ^ع
بأنه على عمل ما قال هذا لدفع توهم ان العبد مال ضمان الا مول لا يكون

باب ما يوجب القود وما لا يوجب

هو يوجب بقتل ما حقن دمه ابدا عمدا اي ما حفظ دمه ابدا وهو المسلم
والذمي وابدأ احتراز عن المستامن فان حقن دمه موقت الى مراجعته
فيقتل الحر بالحر والعبد هذا عندنا وعند الشافعي لا يقتل الحر بالعبد
لقوله تعالى الحر بالعبد والعبد بالعبد وكذا ان النفس بالنفس وقول الحر
بالحر لا يدل على التفرقة فيما عداه على اصلنا على انه ان دل يجهل ان لا
يقتل العبد بالحر لقوله تعالى العبد بالعبد والمسلم بالذمي هذا عندنا
خلاف الشافعي لاها مستامن بل هو يبيد اي يقتل المستامن مثله وهو
المستامن والعاقل بالجنون والبالغ بالصبي والصغير بالاعمى والزمن وناقص
الاطراف والرجل بالمرأة والفرع باصله لا بعكسه ولا بسيد بعبيده
وقد برة ومكاتبه وعبد ولده وعبد بعضه له ولا بعبد الرهن خوفا
عاقداه لان المرتهن لا ملك له فلا يلية والراهن لو تولاها لبطل
حق المرتهن في الدين فيشترط اجتماعها ليسقط حق المرتهن برضاه ولا
مكاتب قتل عمدا عن وفاء ووارث وسيد ان لم يمتعلا انه ظهرا لا خلافا
بين الصحابة راضى الله عنهم في موته حرا او رقيقا فان مات حرا

سكون الموت وسنن الحال الى لا يوجب القود
ما حقن دمه ابدا عمدا اي ما حفظ دمه ابدا وهو المسلم
والذمي وابدأ احتراز عن المستامن فان حقن دمه موقت الى مراجعته
فيقتل الحر بالحر والعبد هذا عندنا وعند الشافعي لا يقتل الحر بالعبد
لقوله تعالى الحر بالعبد والعبد بالعبد وكذا ان النفس بالنفس وقول الحر
بالحر لا يدل على التفرقة فيما عداه على اصلنا على انه ان دل يجهل ان لا
يقتل العبد بالحر لقوله تعالى العبد بالعبد والمسلم بالذمي هذا عندنا
خلاف الشافعي لاها مستامن بل هو يبيد اي يقتل المستامن مثله وهو
المستامن والعاقل بالجنون والبالغ بالصبي والصغير بالاعمى والزمن وناقص
الاطراف والرجل بالمرأة والفرع باصله لا بعكسه ولا بسيد بعبيده
وقد برة ومكاتبه وعبد ولده وعبد بعضه له ولا بعبد الرهن خوفا
عاقداه لان المرتهن لا ملك له فلا يلية والراهن لو تولاها لبطل
حق المرتهن في الدين فيشترط اجتماعها ليسقط حق المرتهن برضاه ولا
مكاتب قتل عمدا عن وفاء ووارث وسيد ان لم يمتعلا انه ظهرا لا خلافا
بين الصحابة راضى الله عنهم في موته حرا او رقيقا فان مات حرا

سكون الموت وسنن الحال الى لا يوجب القود
ما حقن دمه ابدا عمدا اي ما حفظ دمه ابدا وهو المسلم
والذمي وابدأ احتراز عن المستامن فان حقن دمه موقت الى مراجعته
فيقتل الحر بالحر والعبد هذا عندنا وعند الشافعي لا يقتل الحر بالعبد
لقوله تعالى الحر بالعبد والعبد بالعبد وكذا ان النفس بالنفس وقول الحر
بالحر لا يدل على التفرقة فيما عداه على اصلنا على انه ان دل يجهل ان لا
يقتل العبد بالحر لقوله تعالى العبد بالعبد والمسلم بالذمي هذا عندنا
خلاف الشافعي لاها مستامن بل هو يبيد اي يقتل المستامن مثله وهو
المستامن والعاقل بالجنون والبالغ بالصبي والصغير بالاعمى والزمن وناقص
الاطراف والرجل بالمرأة والفرع باصله لا بعكسه ولا بسيد بعبيده
وقد برة ومكاتبه وعبد ولده وعبد بعضه له ولا بعبد الرهن خوفا
عاقداه لان المرتهن لا ملك له فلا يلية والراهن لو تولاها لبطل
حق المرتهن في الدين فيشترط اجتماعها ليسقط حق المرتهن برضاه ولا
مكاتب قتل عمدا عن وفاء ووارث وسيد ان لم يمتعلا انه ظهرا لا خلافا
بين الصحابة راضى الله عنهم في موته حرا او رقيقا فان مات حرا

مشتراك كما اذا كان بين الكبيرين واحد هما فائبا ^{له} انه حق لا يتجزى لثبوت
بسبب لا يتجزى وهو القراية فيثبت لكل كمالا كما في ولاية النكاح واحتمل
العفو عن الصغير منقطع بخلاف الكبيرين ^{لله} ويقتص في جرح ثبت
عيانا او نكحة وجعل الجرح ذافراش حق مات وفي قتل جرح ميتا لا
في قتل بظهره او عوده او مشعل وخنق او تعريق او سوط ^{لله} والى في ضربه
فوات الميراث الفارسية كمنذ ان اصعب بظهره فلا قصاص عندا بي حنيفة
وعند وجوب القصاص نظرا الى الالة وعنه انه يجب اذ اجرح وعندا هما
وعند الشافعي يجب وان اصابه بعوالمتر فان كان ما يطيقه الانسان
فلا قصاص بالالتفاق وان كان فلا يطيقه ففيه خلاف كما مر وفي الخنق و
التعريق لا قصاص عندا بي حنيفة روم خلافا للغيره وفي مولاة السوط
لا قصاص خلافا للشافعي ولا في قتل مسلم مسلما ظنه مشركا عند
التقاء الصفيين بل يكفر ويدي اي يعطى الدية وفي موت بفعل نفسه
وتريد وسبعة وحية ثلث الدية على ما زيد لانه مات بثلاثة افعال ففعل
السبعة والحية جنس واحد لكونه هدا مطلقا وفعل نفسه جنس آخر
وهوانه هدر في الدنيا لا في الآخرة وفعل زيد جنس آخر فيجب ثلث

۱۰ قولہ یعنی موت الہامی قتل لغتہ بقطع و صوته بہل ضرب علی نفسہ ضرباً لشرک الاعینا طوا الذیہ للظالم یہدم سلم ۱۲

و عند الشافعي العبد لا يخلص بالآلة دون الآلة
فقتل فخر بن ضرب عمو والآلة وحده بما
الآلة كما كان الآلة بغيره مستند
القصص من حقيقة العبد والعقود فبوت
لا يقول في هذه الصور القصص لان
اولا لا قول فلا قصص لكن في الآلة
او في او ضرب بمراد ما في الآلة
حيث كان الآلة

[illegible]

[illegible]

مساروات فیہا لا یکن ۱۲
وہا لفتہ ۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

لا قوله يدين على كل وجه
 أو مثله على كل وجه
 والله يثبت فأن لا يثبت
 وهو يثبت على كل وجه
 كذا وكذا من الملل كذا وكذا
 أنى كان فأن ما جازى
 من جمل ما جازى كذا وكذا
 الأثر الثالث وثمانون
 الأثر من جمل ما جازى

هى قائمه مقام الباقيين فى الخصومة حتى ادعى احدا لورثة شيئا من التركة
 على احد اقام بيينة يثبت حق الجميع فلا يحتاج الباقيون الى تجديد
 الدعوى وكذا اذا ادعى احد على لورثة شيئا من التركة واقام البيينة
 عليه يثبت على الجميع حتى لا يحتاج المدعى الى ان يثبت على كل واحد فاما ملكه
 الورثة لا بطريق الورثة لا يصير احد هم خصما عن الباقيين ففزع على هذا
 قوله فلو اقام حجة بقتل بيه فابن اخوه فحضر يعيد هاى فلو اقام احد
 الورثة بيينة واخوه غائب ان فلانا قتل باه عملا يريد لقصاص ثم حضر اخوه
 يحتاج الى حادثة اقامة البيينة عندا يخيفه ^{خلاف الظاهر فى الخطا والدين}
 الاى اذا كان القتل خطاء لا يحتاج الى حادثة البيينة لان موجب المثل
 وطريق ثبوته الميراث وفى الدين اذا اقام احدا لورثة البيينة ان لا ييه
 على فلان كذا فحضر اخوه لا يحتاج الى اقامة البيينة فلو برهن القاتل على عفو
 الغائب فالحاضر خصم سقط القود اى اذا كان بعض الورثة غائبا والبعض
 حاضرا فقام القاتل لبيينة على الحاضر ان الغائب قد عفا فالحاضر خصم لا
 يدعى على الحاضر سقوط حقه فى لقصاص وانتقاله الى مال فيكون خصما
 وكذا لو قتل عبد بين رجلين احد هما غائب اى عبد مشترك بين رجلين

على من نعم من الملل
 يدور هذا فى فقه الدين
 يعبر عن معنى العلم
 بانواعهم والا فليست
 ان من مشروط الدعوى ان لا يكون
 من الورثة ما جازى كذا وكذا
 لا يثبت على كل وجه
 كذا وكذا من الملل كذا وكذا
 أنى كان فأن ما جازى
 من جمل ما جازى كذا وكذا
 الأثر الثالث وثمانون
 الأثر من جمل ما جازى

باب الشهادة
 فى القتل

لا بد من اربعة اشياء
 فى القتل كذا وكذا
 كذا وكذا من الملل كذا وكذا
 أنى كان فأن ما جازى
 من جمل ما جازى كذا وكذا
 الأثر الثالث وثمانون
 الأثر من جمل ما جازى

أما قوله في الحديث
أشأن من كان له ثلث
الشهادة فأنها لا تبطل
بإلزام من لا يبطل
بإلزام من لا يبطل
بإلزام من لا يبطل

أما قوله في الحديث
أشأن من كان له ثلث
الشهادة فأنها لا تبطل
بإلزام من لا يبطل
بإلزام من لا يبطل
بإلزام من لا يبطل

أما قوله في الحديث
أشأن من كان له ثلث
الشهادة فأنها لا تبطل
بإلزام من لا يبطل
بإلزام من لا يبطل
بإلزام من لا يبطل

أحد من غائب ثبت على فادى القاتل على الحاضر إن الغائب قد عفا فالتوا
أي أصح على العبد ١٢
خصم سقط عنه القود لما ذكرنا فإن شهد وليا قود بعفو أخيهما بطلت وفي
أي أصح على القاتل على الحاضر ١٢
أما الشهادة عفو منهما فإن صدقهما القاتل وحده فكل منهن ثلث
الدية وإن كان بينهما فلا شيء لهما ولا فريضة القاتل وإن صدقهما الآخر فقط
أي أصح على القاتل على الحاضر ١٢
ففيه الثلث هكذا ذكر في الهداية وفيه نوع نظر لأنه أن أريد بالشهادة
أي أصح على القاتل على الحاضر ١٢
حقيقتها فهي لا تكون بدن الدعوى والمك هو القاتل فكيف يكون تكليف
أي أصح على القاتل على الحاضر ١٢
القاتل من أقسام هذه المسئلة وأن أريد بالشهادة مجزأ لا يصح الحكم
أي أصح على القاتل على الحاضر ١٢
بالبطلان مطلقا إذ هو مخصوص بما إذا كان من أقسام ما إذا صدق
أي أصح على القاتل على الحاضر ١٢
الآخر وحيد في لا يبطل لأخبار وأيضا لا أقسام أربعة ولم يذكر إلا الثلثة
فالحق أن يقال فإن أخبر وليا قود بعفو أخيهما فهو عفو القصاص منها
فإن صدقهما القاتل والآخر فلا شيء له ولهما ثلثا الدية وإن كان باهما
فلا شيء للمخبرين ولا أخيهما ثلث الدية وإن صدقهما القاتل وحده
فكل منهن ثلث الدية وإن صدقهما الآخر فقط فله ثلث الدية أما الأول
وهو تصد يقهما فظاهر وأما الثاني وهو تكذيبهما فلا نأخذ بها بعفو
أي أصح على القاتل على الحاضر ١٢
الآخر أقارب إن لا حق لهما في القصاص فلا قصاص لهما ولا مال

أما قوله في الحديث
أشأن من كان له ثلث
الشهادة فأنها لا تبطل
بإلزام من لا يبطل
بإلزام من لا يبطل
بإلزام من لا يبطل

أما قوله في الحديث
أشأن من كان له ثلث
الشهادة فأنها لا تبطل
بإلزام من لا يبطل
بإلزام من لا يبطل
بإلزام من لا يبطل

[illegible][illegible]

تفسير الكليات

ان درہم علیہ الرحمۃ علیہ السلام من شرح التوایہ

كتاب الله

[illegible]

منه من بين ما في كتابه من فوائد كثيرة لا يمكن حصرها في هذا المكان
والله اعلم بالصواب

المتوسط للاسنان ثلاثون ثم للاسنان منفعتان الريشة والمضغ فان اذا
سقط سن يبطل منفعة ما بالكلية ونصف منفعة السن التي تقابلها وهو
منفعة المضغ وان كان النصف الآخر وهو الريشة باقية واذا كان العدة
المتوسط ثلاثين فمنفعة السن الواحدة ثلث العشر ونصف المنفعة
سندس العشر ومجموعها نصف العشر والله اعلم بالحقيقة وكل عضو
ذهب نفعه بضرر فيه دية كيد شلت وعين عميت ولا قود في
الشجاء الا في الموضحة عند اذنه لا يمكن حفظ المائلة في غير الموضحة
وفيها يمكن وهذا عند في حنيفة وقال محمد رحم القصاص فيما قبل
الموضحة بان يسر غورها بمسبار ثم تحذف حديدة بقدر ذلك ويقطع
بها مقدار ما قطع وهي ما يوضع العظم في يظهره وفيها خطأ نصف عشر
الدية وفي الهاشمية عشرها وهي التي تكسر العظم وفي المنقلة عشرها
ونصف عشرها وهي التي تحول العظم بعد لكسر وفي الامة والجائفة ثلثها
الامة التي تصل الى ام الدماغ وهي الجلد التي فيها الدماغ والجائفة
الجراحة التي وصلت الى الجوف وفي جائفة نفدت ثلثها
لانها بمنزلة الجائفتين والحارصة والدامعة والدامية

كتاب الديانة
منه من بين ما في كتابه من فوائد كثيرة لا يمكن حصرها في هذا المكان
والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب
منه من بين ما في كتابه من فوائد كثيرة لا يمكن حصرها في هذا المكان
والله اعلم بالصواب

والباضعة والمتلاحة والسحاق حقا العدل التي ما يحصل للجلاى
يخذ شه وقا يظهر الدم ولا يسيله كالد مع من العين وقا يسيل الدم وقا
يبضع الجلاى يقطعه وقا ياخذ في اللحم فاوصل الى السحاق اي جلد
رقيقة بين اللحم وعظم الراس ثم فسر حكومة العدل بقوله فيقوم عبد
هذا الاثر فمعه فقد التفاوت بين القيمتين من الدية هو مبرج
الى قد التفاوت وهي ترجع الى حكومة العدل فيفرض ان هذا الحو عبد
وقعت بهلا هذا الاثر الف درهم ومع هذا الاثر تسع مائة درهم فالتفاوت
بينهما مائة درهم وهو عشر الاف فيؤخذ هذا التفاوت من الدية وهي
عشرة الاف درهم فاعشرها الف درهم فهو حكومة العدل وبه يفتي
احتراز عما قال الكرخي به انه ينظر مقدار هذه الشبهة من الموضحة
فيجب بقدر ذلك من نصف العشر الدية وفي كل صابع بلا كف ومعها
نصف الدية سواء قطعها مع الكف او بدنها فان الكف تابع لها ومع نصف
الساعد نصف الدية وحكومة عدل فان الذراع ليست بتعاقف رواية
عن ابي يوسف رح ان ما زاد على اصابع اليد والرجل الى المنكب والى
الفخذ فهو تبع لان الشئ اوجب في اليد الواحدة نصف الدية واليد اسم

له قوله فيقوم
عبد بل انما هو است
عبد ليس عليه جرم
الف م ثمن فمنا هذه
الشرقة في ثمنها خمسة
فلما ان نقصان القيمة
بهذه المراتب خمسة مائة
دية يكون عدل
شع قوله فيؤخذ من هذا
بهذا التفاوت صدق
كما كان بين
الاشترى بالمشي
كذلك كان في الشئ
في الف من عشرة الاف
شع قوله نصف الدية
انما نزل في الجرح
نصف الاصل والكف
نصف الدية وفي الزيادة
نصف عدل
عند الرعاية على
الجلد الرابع
من شرح الوقاية

كتاب المدييات
٦

الحمد لله الذي جعل القرآن
الكتاب العظيم

مجلسه انجمن علمی

مجلس شورای اسلامی
تهران

الحمد لله الذي جعل القرآن
الذي فيه الهدى للذين هموا
على الهدى

المسألة الأولى في بيان

مکتبہ کو قیادت علی

بی بی احمد علی

بسم الله الرحمن الرحيم

کتابخانه ملی افغانستان

الشيخ محمد بن عبد الله

卷之四
 四庫全書
 四庫全書

اللام والجنس
تت اللام واللام
تت اللام والجنس

1001

وهو حكومة العدل قيل ينظر ان الانسان بكر يخرج نفسه مثل هذه
الجراحة فان بعض الناس يخرج نفسه ويأخذ على ك شيئا وعند ^هه
تجب اجرة الطبيب وثمن الدواء ولا يقاد جرح الا بعد برء هذا عددنا
وعند الشافعي يقتص في حال كافي لقصاص في النفس وعمدا لخصه
والجنون خطأ وعلى عاقلته الدية ولا كفارة فيه ولا حرمان ارث ومن
ضرب بطن امرأة فالقت جنيना تجب ^{جاء رقم ١١} غيرة خمسمائة درهم على عاقلته
ان القت ميتا ودية ^{سنة موخر} ان جيا فمات اى تجب الدية الكاملة ان القت
جيا فمات لان موته بسبب الضرب واعلم ان الغيرة عددنا تجب في
سنة فانه عليه السلام جعل الغيرة على العاقلة في سنة وايضا ^{لا بد منه ودعا في الدية ١٢} بدل
العضوم وجهه وكلان بدل العضو يجب في سنة ان كان ثلث الدية او
اقل نصف العشر عند الشافعي تجب لغيرة في ثلث سنين كالدية وغيرة ^{التي يجب بها}

[illegible][illegible][illegible]

وإذا فارقنا غنونا كذا فإذا
عشر القيمة فإذا
كان قيمة البصر
علا فإذا
الأصلان
بغيره
لأنه فارقنا
الغنونا

ودية النكاح ميتا فماتت الأم ودية الأم فقطان ماتت فالقت ميتا لأنه
الجنين
يمكن أن يكون موته بسبب احتناقه بعد موتها وعند المشافى يجب
الفرقة أيضا وديتان إن ماتت فالقت حيا فمات وما يجب في الجنين ثلثته
سوى ضاربه أي إن كان المضارب وارثا للجنين لا يكون له شيء مما وجب
إذا ميراث للقاتل وفي جنين الأمه نصف عشر قيمته في الذكر و
عشر قيمته في الأنثى أعلم إن الجنين إذا كان حرا يجب فيه خمسمائة درهم
سواء كان ذكرا أو أنثى إذا تفلت في الجنين بين الذكر والأنثى وهو نصف
عشر من دية الذكر وعشر من دية الأنثى فإذا كان رقيقا يجب أن يكون
نصف عشر قيمته على تقدير ذكوره وعشر قيمته على تقدير أنوثته لأن
دية الرقيق قيمته فما يقل من دية الحويقد من قيمته فإن قلت يلزم
أن يكون الواجب في الأنثى أكثر من الواجب في الذكر قلت لا يلزم لأن في
إعادة قيمة الغلام للثد على قيمة الجارية بكثير حتى إن قومت بجارة
بالف درهم يقوم الغلام الذي مثلها في الحسن بالنفي درهم ف نصف قيمة
الجنين إن كان ذكرا لا يكون أقل من قيمته إن كان أنثى وعند أبي يوسف
يجب لنقصان لو انتقصت الأم بالقائها كما في لهما ثم فإن الضمان

ما تعلق فاعله
بجود وقت لا يكون
قوة ليعلم الكرم
قوة ليعلم الكرم
غلط العاد قليس
بشي ليحيى اجوات
غير زمان من الاضي
وعيل والاسني
انجيل والافض
لان يعجل في الزمان
شعيرة في الجبين
سكن من كرامته
قيمتها النجونا
نصف مشتمية
تتجلى في شئ
نفس العود
والقوة فاضوية
لا اعتبار له
في قوله النقصا
في نقصان القيمة
بما كانا الجانية
نقد العقبى

کتاب الہیات

پندہ الصدقہ
قیمت ہفت سو گنا
غیر ملکی قضا
وینڈیٹی اور
الام اعلا
موسویٰ علی شریانی
بیکینی موٹو بین
اعلی ای
لایا خوار و غارب
انسان کو لوڑتے

من الجاهات والمسلية فما حدث
شيئا للفتاء وعين
الذي على عليها الاساقوسا عتق
المسكين بالاساقوسا عتق
الارزى ان المسكين اذ عتق
حيث يرمي احد الاساقوسا عتق
بالله عتق
الارزى عتق
كل الامور عتق

بسم الله الرحمن الرحيم في بيان ما يجب من ضمان في كل حال من هذه الحالات

في كل حال من هذه الحالات يجب من ضمان في كل حال من هذه الحالات

تصرف في الحق مشترك فكل نقضه كما في ملك المشترك معناه لم يضر

وفي غير نافذ لا يسهه بلا اذن الشركاء وان لم يضر بالناس ضمن عاقلة

ديته من مات بسقوطها كما لو وضع حجرا وحفر بئر في الطريق فتلقت النفس

فان تلف به هيمة ضمن هو ان لم ياذن به الامام فان الضمان في جميع

ما ذكر باحالات ثلث في طريق العامة انما يكون اذا لم ياذن به الامام

فان اذن الامام او مات واقعه في يد طريق جوما او غافلا هذا عند الخفيف

وعند أبي يوسف رح ان مات غايجب الضمان لان الغم بسبب الوقوع

وامراد بالغم ههنا الاختناق من هواء البير ومن لم يجر وضعه آخر

فقط به رجل فمن لان فعل الاول انفسه بفعل الثاني فالضمان

على الثاني كمن حمل شيئا في الطريق يسقط منه على آخر او دخل

بجصير او قنديل وحصاة في مسجد غيره او جلس فيه غير مصل

فقط به احد فحوان سقط الحصيد او القنديل على احد او سقط الطرف

الذي فيه الحصاة على احد لكان جالسا غير مصل فسقط عليه اعمى ضمن

من سقط منه داء لبسه او ادخل هذه الاشياء في مسجد تحت او جلس في مصليا

فقط به احد فحوان سقط الحصيد او القنديل على احد او سقط الطرف

الذي فيه الحصاة على احد لكان جالسا غير مصل فسقط عليه اعمى ضمن

من سقط منه داء لبسه او ادخل هذه الاشياء في مسجد تحت او جلس في مصليا

فقط به احد فحوان سقط الحصيد او القنديل على احد او سقط الطرف

الذي فيه الحصاة على احد لكان جالسا غير مصل فسقط عليه اعمى ضمن

في كل حال من هذه الحالات يجب من ضمان في كل حال من هذه الحالات

[illegible]

الأشهاد ليس بشرط وفاء ذكرى لئلا يمكن من اثباته عند لا تكافؤ كان من باب

الأحياء لا من يشهد عليه فباع وقبضه المشتري فسقط وأطلب

ممن لا يملك نقضه كالمزقن والمستاجر والمؤجور وساكن الدار فان مال

دار رحل فانه اطلب فيعلمه ابرأوه منها لان مال الى الطر فواجله

بأنه إذا كان كذلك، فلا بد أن يكون لها أصلان، فإنهما لا

سنة الفاضل والامانة

ابناء من بركت باي شيخ اجماع وكونه شيخ اجماع اسرار
 ہندی چھا

بجمع من اجله لا في نظري والبراء عليه
 على مثل البشار

بين خمسة طلب نقضه من أحدهم وسقط عليه أجل من العاقلة مرس

الدريه كما ضمنوا ثلثها ان حصل احد ثلثه في ارضهم يدروا وبى حائط اى
 الى داره ملكه لهم

خمسين مائة من طلب منه النقض خمس لدية لان الطالب صرح بخمس

وضمن حاقلة حافر البير وبان الحائط تلقى المدينة لان الحافر والبافر في

الثلاثين متعدد وهذا عند أبي حنيفة ر ر وق لا ضموا النصف في الحائظ

والخضر البناء افا في الحائط فلان التلف بنصيب من طلب منه معتبر

کے لئے کہ وہ اس کا مالک ہوگا
تو طلبہ انتہائی خوش ہوئے
اور ان کے دل میں یہ خیال پیدا ہوا
کہ ان کے لئے یہ سب کچھ
مقرر کیا گیا ہے۔

[illegible]

سید علی بن ابی طالب علیه السلام

[illegible]

اوغیر شریعت کے خلاف نہ ہو
 مگر اس کے ساتھ کہ اس کے لئے
 کوئی اور شرط نہ ہو
 مگر اس کے ساتھ کہ اس کے لئے
 کوئی اور شرط نہ ہو

[illegible]

٢٤ في قولك لا يصيب غيره لا فكان قسمين كما في عقل لاسد وفهش لحيمة وجرح
الانسان وفي مسئلة الحفر البناء فلان التلف بصيب المالك لا
يوجب الضمان وبصيب الغاصب يوجب فيقسم قسمين والله اعلم

باب جنابة البيهية وعليها

ضمن الراكب ما وطئت دابته واذا اصابته بيدها او رجلها اوراسها
او كدمت او حبطت او صدمت لا مانعت برجلها او ذنبها فان
الاحتراز عن الوطى وما يشبهه ممكن بخلاف النفقة بالرجل والذنب
هذا عندنا وعند الشافعي رحمه الله لا يمنع من نفقة لان فعلها يضاف
الى لراكب او عطف الانسان بملائته او بالت في الطريق سائرة او
اوقفها لذلك فان اوقفها لغيره ضمن فاذا ان رأت او بالت في
الطريق حالة السيرة لا يضمن اما اذا اوقفها لتروث او تبول لا يضمن ايضا
لان بعض الدواب لا يفعل ذلك الا بعد الوقوف وان اوقفها لغير ذلك
لا يضمن لانه متعد بالايقان فان اصابته بيدها او رجلها حصاة
او نواة او اشارت غبارا او حجرا صغيرا ففقا عيننا او افسدت ثوبا لا يضمن
وضمن بالكبد لان الاحتراز عن الاول متعد بخلاف الثاني وضمن
عن الجوارح الصغيرة لان السير قد يكون فيها

(Marginalia - Right Side)
من جازع الجبل بسيف وكسوف الشمس
في قولك لا يصيب غيره لا فكان قسمين كما في عقل لاسد وفهش لحيمة وجرح
الانسان وفي مسئلة الحفر البناء فلان التلف بصيب المالك لا يوجب الضمان
وبصيب الغاصب يوجب فيقسم قسمين والله اعلم

(Marginalia - Left Side)
من جازع الجبل بسيف وكسوف الشمس
في قولك لا يصيب غيره لا فكان قسمين كما في عقل لاسد وفهش لحيمة وجرح
الانسان وفي مسئلة الحفر البناء فلان التلف بصيب المالك لا يوجب الضمان
وبصيب الغاصب يوجب فيقسم قسمين والله اعلم

[illegible][illegible][illegible]

ان ربيت زيدا فانت حر فولى وقال ان شئت اسه فانت حر فنتجه غرم
 الارش لانه يصير مختارا للعداء حيث اعتقه على تقدير وجوب الجناية كما
 لو قال اذ مرضت فانت طالق ثلاثا فاذا مرض يصير فدا او عند زفر
 لا يصير مختارا للعداء اذ لا جناية وقت تكلمه ولا علم بوجوبها فان قطع
 عبد يد جرحا ودفع اليه فاعتقه فشرى فالعبد صلب بها وان لم يعتقه يرد
 على سيده فيقتل ويعفى فانه اذا اعتق دل على ان قصده تصحيح الصلح
 اذ لا حجة له الا ان يكون صلحا عن الجناية وما يحدت منها اما اذا لم يعتق
 وقد سري تبين ان المال غير واجب ان الواجب هو القود فكان الصلح
 باطلا فيرد ويقال للدولياء اقتلوه او اعفوه فان جنى ما ذون مد يون خطاء
 فاعتقه سيده بلا علمها غرم لرب الدين الاقل من قيمته ومن يته ولو لها
 الاقل منها ومن الارش فان السيد اذا اعتق المأذون المديون فعليه
 لرب الدين الاقل من قيمته ومن الدين واذا اعتق العبد الجاني جناية
 خطاء فعليه الاقل من قيمته ومن الارش فكذا عند الاجتماع اذ لا يراحم
 احد هما الاخر لانه لو لا الاعتاق يدفع الى دوى الجناية ثم يباع للدين فان ولد
 ما ذونة ولدا يباع معهما لدينها ولا يدفع معها لجنايةها فان الدين ذونة

ان قوله اذ مرضت فانت طالق ثلاثا فاذا مرض يصير فدا او عند زفر
 لا يصير مختارا للعداء اذ لا جناية وقت تكلمه ولا علم بوجوبها فان قطع
 عبد يد جرحا ودفع اليه فاعتقه فشرى فالعبد صلب بها وان لم يعتقه يرد
 على سيده فيقتل ويعفى فانه اذا اعتق دل على ان قصده تصحيح الصلح
 اذ لا حجة له الا ان يكون صلحا عن الجناية وما يحدت منها اما اذا لم يعتق
 وقد سري تبين ان المال غير واجب ان الواجب هو القود فكان الصلح
 باطلا فيرد ويقال للدولياء اقتلوه او اعفوه فان جنى ما ذون مد يون خطاء
 فاعتقه سيده بلا علمها غرم لرب الدين الاقل من قيمته ومن يته ولو لها
 الاقل منها ومن الارش فان السيد اذا اعتق المأذون المديون فعليه
 لرب الدين الاقل من قيمته ومن الدين واذا اعتق العبد الجاني جناية
 خطاء فعليه الاقل من قيمته ومن الارش فكذا عند الاجتماع اذ لا يراحم
 احد هما الاخر لانه لو لا الاعتاق يدفع الى دوى الجناية ثم يباع للدين فان ولد
 ما ذونة ولدا يباع معهما لدينها ولا يدفع معها لجنايةها فان الدين ذونة

باب جناية الجاني
 عليه
 ان قوله اذ مرضت فانت طالق ثلاثا فاذا مرض يصير فدا او عند زفر
 لا يصير مختارا للعداء اذ لا جناية وقت تكلمه ولا علم بوجوبها فان قطع
 عبد يد جرحا ودفع اليه فاعتقه فشرى فالعبد صلب بها وان لم يعتقه يرد
 على سيده فيقتل ويعفى فانه اذا اعتق دل على ان قصده تصحيح الصلح
 اذ لا حجة له الا ان يكون صلحا عن الجناية وما يحدت منها اما اذا لم يعتق
 وقد سري تبين ان المال غير واجب ان الواجب هو القود فكان الصلح
 باطلا فيرد ويقال للدولياء اقتلوه او اعفوه فان جنى ما ذون مد يون خطاء
 فاعتقه سيده بلا علمها غرم لرب الدين الاقل من قيمته ومن يته ولو لها
 الاقل منها ومن الارش فان السيد اذا اعتق المأذون المديون فعليه
 لرب الدين الاقل من قيمته ومن الدين واذا اعتق العبد الجاني جناية
 خطاء فعليه الاقل من قيمته ومن الارش فكذا عند الاجتماع اذ لا يراحم
 احد هما الاخر لانه لو لا الاعتاق يدفع الى دوى الجناية ثم يباع للدين فان ولد
 ما ذونة ولدا يباع معهما لدينها ولا يدفع معها لجنايةها فان الدين ذونة

ان قوله اذ مرضت فانت طالق ثلاثا فاذا مرض يصير فدا او عند زفر
 لا يصير مختارا للعداء اذ لا جناية وقت تكلمه ولا علم بوجوبها فان قطع
 عبد يد جرحا ودفع اليه فاعتقه فشرى فالعبد صلب بها وان لم يعتقه يرد
 على سيده فيقتل ويعفى فانه اذا اعتق دل على ان قصده تصحيح الصلح
 اذ لا حجة له الا ان يكون صلحا عن الجناية وما يحدت منها اما اذا لم يعتق
 وقد سري تبين ان المال غير واجب ان الواجب هو القود فكان الصلح
 باطلا فيرد ويقال للدولياء اقتلوه او اعفوه فان جنى ما ذون مد يون خطاء
 فاعتقه سيده بلا علمها غرم لرب الدين الاقل من قيمته ومن يته ولو لها
 الاقل منها ومن الارش فان السيد اذا اعتق المأذون المديون فعليه
 لرب الدين الاقل من قيمته ومن الدين واذا اعتق العبد الجاني جناية
 خطاء فعليه الاقل من قيمته ومن الارش فكذا عند الاجتماع اذ لا يراحم
 احد هما الاخر لانه لو لا الاعتاق يدفع الى دوى الجناية ثم يباع للدين فان ولد
 ما ذونة ولدا يباع معهما لدينها ولا يدفع معها لجنايةها فان الدين ذونة

[illegible]

الأداة متعلق برقيتها فيسرى إلى الولد في الجناية الدفع في ذمة المولى لا في
ذمتها وإقايلا يقيها اثر الفعل الحقيقي وهو الدفع والسراية في المولى الشرعية
أي المولى ^{الشرعي}
الحقيقية فإن قتل عبد خطاء ولي حرزهم إن سيده اعتقه فلا شيء
للمرعية أي قال جل هذا العبد قد عتقه مولاة فقتل ذلك العبد
فخصا خطاء وذلك الرجل ولي جناية فلا شيء له لأنه لما قال إن مولاة
اعتقه فادعى الدية على العاقلة وإبرأ العبد المولى عن موجب الجناية فإن
قال قتلته اغاريد قبل عتقي خطاء وقال زيد بل بعد صدق لا بل فإنه
أسند قتله إلى حالة منافية للخمان فكان منكرا فالقول قوله كما إذا
قال لعاقلة لبا لعل طلقت امرأتى أو بعت دارى وأنا صبي وأنا مجنون وكان
جنونه معروفا فالقول قوله فإن قلت ينبغى أن لا يكون لقول لعبد اعتبار
لأن معنى قول الآخر إن دية القتل على عاقلة ومعنى قول القاتل إن
الواجب على مولاى لا قل من قيمته ومن الدية أن لم يعلم بالجناية والدية
التي ^{أي إخراج القتل} ^{لأن الدية للجب على النفس الباطل على عاقلة إذا كان حرا}
الكان عالما بها فلا اعتبار لقول لعبد في حق المولى قلت الآخر يدعى على القاتل
القتل خطأ بعد اعتق ولا بينة له فالقاتل إن أقرب ذلك تلزيم الدية
لأن ما يثبت بالأقرار لا يتعمده العاقلة فهو منكرا ذلك بل يقول قتلت
أي بالعقل قبل العتق ^{أي المولى لذلك الوجوب} ^{بما هو خطاب}

[illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

واحد عدم صلاحية الحمل بغير القود كمن
بالأخر إذا عاقبته في المطالبه فودوا حقا
ويجب القود ملاها **قوله** لا يفسد
في كل حال مثله بكل مقتول مثله
اوليا وحقا الواحد من كل فولي بقى
فقدان وسقط الثلث وكذلك
قوله على ما يجب الحساب

الحمد لله رب العالمين

الحسين بن علي

فوق العادة الموتى و
الحيين

الحمد لله

بسم الله الرحمن الرحيم

الشيخ العلامة والواعظ
الحقير

مفتی محمد رفیع الدین

میرزا



1

علا فاعتق فسرى قيلان وراثته سيد فقط ولا لا اى ان كان وارث
 للمعتق من القصاص ^{لأنه يقطع من القصاص ما رقت له}
 المعتق السيد فقط استوفى القود عند ابى حنيفة ثم وابى يوسف وعند
 محمد لان القصاص يجب بالموت مستنلا الى وقت الجرح فان اعتبر
 حالة الجرح فسبب لولاية الملك وان اعتبر حالة الموت والسبب لوراثة
 بالولاية فجاء سبب الاستحقاق بمنع كماله المستحق قلنا اعتبار
 بحالة السبب يتقن من له الحق وان لم يكن الوارث السيد فقط اى
 له وارث غير السيد لا يقد بالاتفاق لانه ان اعتبر حالة الجرح والمستحق السيد
 فقط وان اعتبر حالة الموت فذلك الوارث هو مع السيد فجاء المستحق بمنع

الحكم فان اعتق احد عبديه فشيء فعين احد هما فارشهما السيد فن فعلهما
 لعل العبدان ١١ لا تقى ١٢ سلعار شراهم من ١٣

رجل خطا تجب به مودة قيمة عبد من قتل كل رجل فقيمة العبدین
 ای قال لعبديه احدا كما حرثتم شيئا فين السيلان المراد باحد هاهنا العيان
 فالشهها السيد لما عرف ان البيان اظهره من وجهه وانشاء من وجهه وبعد
 الشبهة يبقى محلا للانشاء واعتبر انشاء فكانه اعتق وقت البيان وفي
 فقهاء عينة عبد دفعه سيد له ولخذ قيمته او امسكه بلا اخلا لتقصان
 ای انشاء السيد فعر العبد الى الجاني ولخذ القيمة وانشاء امسكه

عبد فاروق العبدی
بالکلم واملات اللہ
میں اللہ تعالیٰ کی ان
یکون اللہ تک جمل
مسلمانان العالم
بصادق المبینین
حق وکلان کائنات
نے اکل غارن الی
سید عالم کو
افکاراۃ من ہذا الجلی

باب جنایت الوقعی
وعلیہ

السيد
 فادش ملتقى ملتقى
 ومن حيث ان البين
 انشا يجب الكلي
 من الارش السيد
 الطاهر الربيعي
 طربان الحرة عليها
 اندها شهادته لا تقدر
 بوسه "س" قومه
 رسته قفا يعني ربي
 السيد

سینہ

جلد سوم

یہاں چلی

22

ولا ياخذ مني شيئا

ان کیسے

الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

نہایت

[illegible]

بنا ابو
اصحاب الغائب بنى خلفه
ايضا ١٥ قوله نعم من قومه الى المولى
يعين شجرة العبد لكل من الجمن عليه ويرجع
على الغائب نصف القيمة لا دالم الحق للمولى
حق من الغائب ايضا بان المولى لا يفت
عز الغائب ايضا فيرجع على الغائب
بالتصفت الا ١٩ قوله ثم لا ادلى له
في الصورة الاولى وحي ان حبي العبد
منه يد المولى ثم في يد الغائب يرجع نصف
ما ادنى على الغائب لا ادنى
نصف ما ادنى

ان قوله لان غدا من الثاني اذا وجب كالمستلزم او حقه فانه لا يكون له في الاول الا ان كان بالنصف
 من المزاومة الطالب الاول فانه لا يكون له في الاول الا ان كان بالنصف
 لا ينزل من اكل الى النصف الا ان كان بالنصف
 غدا من الثاني اذا وجب كالمستلزم او حقه فانه لا يكون له في الاول الا ان كان بالنصف
 من المزاومة الطالب الاول فانه لا يكون له في الاول الا ان كان بالنصف
 لا ينزل من اكل الى النصف الا ان كان بالنصف

بالعكس اي جنى عند المولى خطاء ثم غصبه رجل فخذ خطاءه في الصورة
 يضمن المولى قيمته لاجل الجنايتين ثم يرجع بنصفها على الغاصب ثم يدفع
 هذا النصف الى ولي الجناية الاولى دون الثانية لان حقه لا يجب له
 والمزاومة قائمه فله يجب فاذا دفعه هل يرجع به على الغاصب ام لا ففي الصورة
 الاولى يرجع وفي صورة العكس لا وهذا عندنا في حنفية رد وابي يوسف
 وقال محمد نصف القيمة التي يرجع به على الغاصب للمولى ولا يدفع الى ولي
 الجناية الاولى لانه عوض ما اخذ ولي الجناية الاولى فلا يدفع اليه كذا
 يجمع البذل والمبدل في ذلك شخص واحد فاما ان حق الاول في جميع
 القيمة لانه حين جنى في حقه لا يزاحمه احد فاما ينقص باعتبار مزاحمة الثاني
 فاذا وجد شيئا من بدل العبد كذا لمالك فاذا اخذ منه ليمحق حقه فاذا اخذ
 منه يرجع به المولى على الغاصب كانه اخذ منه بسبب كان عند الغاصب ولا
 يرجع به في صورة العكس لان الجناية الاولى كانت في بدل المالك والعن في
 الفصلين كالمدين لكن السيد يدفع القن وقيمة المدين اذ كان مقام
 المدين في الفصلين يدفع القن ثم يرجع بنصف قيمته على الغاصب ويسلم
 للمالك عند حمله وعند هاله لا يسلم له بل يدفع الى الاول فاذا دفعه الى الاول

فانما يستحق الجانيين بالنصف كمن على المولى
 على العبد شيئا فالاذا كان المولى يبيع
 فاستحقاقه شيان بما يبيع بنصفها
 والمولى للمنفذ والقيمة لاجل الجناية
 على الغاصب او دفعه على بعض الجنايات
 في بنية فادفع للمولى نصفه من الجنايات
 الطالب الاول لان الغاصب يضمن
 الارش كمن الثاني في المزاومة
 المولى لا يضمن الا في المزاومة
 الاولى يصل اليه نصفه من قاتل في
 النصف الذي قبضه المولى من الغاصب
 لا ينزل من اكل الى النصف الا ان كان بالنصف
 فاذا دفعه من يد المولى الى الثاني
 النصف ما زاد في اكل والنصف من
 النصف في القن منه من هذه الصورة
 ان قوله لانه لان المولى اولى بالقيمة
 بجنايته كانت عند الاول والنصف
 من الغاصب فلا يرجع من المولى
 البذل والمبدل كمن الثاني في المزاومة

من شرح الوقاية
 الجناية الحقيقية
 لا بد من ان يكون المدين في المزاومة على الجنايات
 لا بد من ان يكون المدين في المزاومة على الجنايات

في الجنايات كمن الثاني في المزاومة
 المولى لا يضمن الا في المزاومة
 الاولى يصل اليه نصفه من قاتل في
 النصف الذي قبضه المولى من الغاصب
 لا ينزل من اكل الى النصف الا ان كان بالنصف
 فاذا دفعه من يد المولى الى الثاني
 النصف ما زاد في اكل والنصف من
 النصف في القن منه من هذه الصورة
 ان قوله لانه لان المولى اولى بالقيمة
 بجنايته كانت عند الاول والنصف
 من الغاصب فلا يرجع من المولى
 البذل والمبدل كمن الثاني في المزاومة

۱۲۱
فاظنوا اني ابينى الى
المدىنىة وكنتم قائلوا يا رسول الله انما نطقنا
الى غير قومنا احصا قديمنا فقال اكره ان
فقال لهم انى انتم بالبنية على من قتلتموه
فانما البنية قال يظنون انى
بالهمودى

رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من اجل ان الله تعالى قد اراد ان يبعث في كل
 دين نبي ورسولا واما ما ذكره من اجل الصدقة
 فليس هو الذي اراد الله تعالى ان يبعث في كل
 دين نبي ورسولا بل هو الذي اراد الله تعالى
 ان يبعث في كل دين نبي ورسولا واما ما ذكره
 من اجل الصدقة فليس هو الذي اراد الله تعالى
 ان يبعث في كل دين نبي ورسولا بل هو الذي

ثم بين الظاهر والظاهر
 من عداوة الخلفاء
 على قولهم بل لا بد
 من أن لا يلبس
 بالحلفاء المتعين
 بأن الحالفين بالربا
 يشهدون بأن الحالفين
 منهم من كانت الشهادة
 في حق الحالفين في
 ذلك

إلى المرحوم
 وغيره بقدر استغفار من غفر
 بمسكن علقان الحلفت على اليد اليماني
 الغير لان اليمن كما قال النبي ليس في يمينه
 المقتول واداء الدين من يمينه لئلا يفتن
 من رسول الله صلى الله عليه وسلم النفاقين
 روت فيهم فيهم قوله جهنم
 فاعاد ذكر المخرج الى البيت فاعاد ذكر
 اخر من الغفر واداء من طاعة الله
 ان لم يكن تقبلا لله قوله وجوبه
 ان لم يكن تقبلا لله قوله وجوبه
 ان لم يكن تقبلا لله قوله وجوبه

[illegible]

قلنا قسنا بربنا الذي جعلنا القضاة من الازمنة
 كغيرنا من قومه عادى آءه كان لهم حجة
 بل يكونوا خلافه لان الدعوى بربنا
 فنعلم ان الجواد قد قوله علمنا من
 بغيرنا ان قد خصه بربنا من غرض على العلم
 بالرب في دعوى عليه السلام لعلمنا من غرض
 بغيرنا من العلم بربنا بربنا
 الذي لا يغيب ولا يالكى على راي
 وان كان غيب من العلم بربنا
 بعد ما انكرا كما اذا كانوا
 بربنا بربنا

و محمد رحم ويضمن عند أبي يوسف والشافعي لولا تلف ما لا معصوما
قلنا غير العبد معصوم لحق السيد وقد فوّت حيث وضعه في يد
الصبي وأما العبد فعصمته لحقه اذ هو مبق على أصل الحرية في حق الله

باب القسامة

میت به جرح او اثر ضرب او خنق او خروج دم من اذنه او عینه و جگر
محاله او بدله بلا راسه او اکثره او نصفه مع راسه لا یعلم قاتله

وَلَى الْقِتْلَىٰ عَلَيْهِمَا أَوْ بَعْضُهُمْ حُلْفَةُ الْآخَرُونَ بَعْدَ مَا نَزَلَ بِهِمُ الْوَلَايَةُ

بِالله ما قتلناه ولا علمنا له قاتلا ولا الولي ثم فوض على علمها بالثبوت على

بديته فالألف اللام يقوم مقام ضمير يعود إلى مبتدأ هو ميت هذا عندنا

قال شافعي "ان كان هناك لوث او علة ^{عنه} القتل على احد بعينه او ظاهر ^{يعني شافعي}

يشهد الجميع من ملاوة ظاهرة أو شهادة واحد عدل وجماعة غير عدل من أهل

الحلة قتلوه استخلف أوليايهم خمسين عينا ان اهل الحلة قتلوه ثم يعرض بالدار

این بابی حضرت ابراهیم علیه السلام فرمود من قوتی الخلق الی غیره فتعزوا فیما
 ویدید اهدم قتیلاً و قاتلاً الذی یریدون منکم
 صاحبان الیوا قتلوا و ما علنا
 تا قتلوا
 و معصوم الذین اهدوهم و لا تؤذوهم و قد روی
 فیما یسیر من بیسین بسیار از قول ابراهیم علیه السلام
 این بابی از ابراهیم علیه السلام

له قوله قلنا
 الخ عبد العبد حتى لا يكون
 موصوفاً بل هو السيد وذا السيد بالادب ع عند من
 ليس له يد في نفسه **قوله** السيد به يعني العبد موصوفاً بنسبه داخل
 في قوله العبد
 الخ قال في المذهب انما اسم موصوفاً يعني اسم
 وضع موضع الاتساع
 ليعبر

[illegible]

۱۷۲
 لا یکر الیوم ای اذ صعد الی الموضع
 یخضعون فیه لاکبر الیوم ای علی
 من علو امره فیکبر الیوم ای من
 اکملها بالمتکلی الیوم ای من
 کبر علی الیوم ای من خشیعین عطا فلا
 عطا فی عتب الیوم ای من الخشوع
 الیوم ای من الخشوع الیوم ای من
 الیوم ای من الخشوع الیوم ای من
 الیوم ای من الخشوع الیوم ای من

علیٰ اللہ علیہ سوائے کان الدعویٰ بالعدل والخطاء وقال مالک بن قسطنطین
 ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳ ۱۵۴۴ ۱۵۴۵ ۱۵۴۶ ۱۵۴۷ ۱۵۴۸ ۱۵۴۹ ۱۵۵۰ ۱۵۵۱ ۱۵۵۲ ۱۵۵۳ ۱۵۵۴ ۱۵۵۵ ۱۵۵۶ ۱۵۵۷ ۱۵۵۸ ۱۵۵۹ ۱۵۶۰ ۱۵۶۱ ۱۵۶۲ ۱۵۶۳ ۱۵۶۴ ۱۵۶۵ ۱۵۶۶ ۱۵۶۷ ۱۵۶۸ ۱۵۶۹ ۱۵۷۰ ۱۵۷۱ ۱۵۷۲ ۱۵۷۳ ۱۵۷۴ ۱۵۷۵ ۱۵۷۶ ۱۵۷۷ ۱۵۷۸ ۱۵۷۹ ۱۵۸۰ ۱۵۸۱ ۱۵۸۲ ۱۵۸۳ ۱۵۸۴ ۱۵۸۵ ۱۵۸۶ ۱۵۸۷ ۱۵۸۸ ۱۵۸۹ ۱۵۹۰ ۱۵۹۱ ۱۵۹۲ ۱۵۹۳ ۱۵۹۴ ۱۵۹۵ ۱۵۹۶ ۱۵۹۷ ۱۵۹۸ ۱۵۹۹ ۱۶۰۰ ۱۶۰۱ ۱۶۰۲ ۱۶۰۳ ۱۶۰۴ ۱۶۰۵ ۱۶۰۶ ۱۶۰۷ ۱۶۰۸ ۱۶۰۹ ۱۶۱۰ ۱۶۱۱ ۱۶۱۲ ۱۶۱۳ ۱۶۱۴ ۱۶۱۵ ۱۶۱۶ ۱۶۱۷ ۱۶۱۸ ۱۶۱۹ ۱۶۲۰ ۱۶۲۱ ۱۶۲۲ ۱۶۲۳ ۱۶۲۴ ۱۶۲۵ ۱۶۲۶ ۱۶۲۷ ۱۶۲۸ ۱۶۲۹ ۱۶۳۰ ۱۶۳۱ ۱۶۳۲ ۱۶۳۳ ۱۶۳۴ ۱۶۳۵ ۱۶۳۶ ۱۶۳۷ ۱۶۳۸ ۱۶۳۹ ۱۶۴۰ ۱۶۴۱ ۱۶۴۲ ۱۶۴۳ ۱۶۴۴ ۱۶۴۵ ۱۶۴۶ ۱۶۴۷ ۱۶۴۸ ۱۶۴۹ ۱۶۵۰ ۱۶۵۱ ۱۶۵۲ ۱۶۵۳ ۱۶۵۴ ۱۶۵۵ ۱۶۵۶ ۱۶۵۷ ۱۶۵۸ ۱۶۵۹ ۱۶۶۰ ۱۶۶۱ ۱۶۶۲ ۱

بالقود ان كان الدعوى بالعدل هو احد قولى لشافعى وان لم يكن بهتمو
 عطف على قولهم ان كان هناك كذا

خذ هبه مثل هذا الا انه لا يكون الجين بل يرد هاهنا على الولي وان
 الحق هب الشاخصه في الخفيف

حلفوا لادبہ علیہم لئلا تبینۃ علی المدعی والیمین علی من انکر فالیمین
 اکر لا یرفع عنہ ابل الحرف بعد الحلف

عندنا يظهر القتل بتورطهم عن اليمن الكاذبة فيقرأ فيجب القصاص فإذا
 أي بسبب أنهم جرحوا من اليمن الكاذبة ظاهرا
 أو سنان النكحل ابن يحيى أعمامه

ملفوا حصلت البراءة عن القصاص اما تجب لدية لوجو القتل بين

أظهرهم وأنه عليه السلام جمعة بين الدية والقسافة في حديث رواه

سهل حدیث رواہ ابن زیاد بن مریم وکناجمہ عمر رضی اللہ عنہم فان آد

على احد من غيرهم سقط القسافة عنهم فان لم يكن فيها اى الخمسون فمحلة

كروا الحلف عليهم الى ان يقيم ومن نكل منهم حبس حتى يحلف لا قساة

على صبي ومجنون وامرأة وعبد ولا قسامة ولا دية في ميت لا اثر له

ما يخرج دم من قبله او ذكره فان الدم يخرج من هذه الاعضاء

لا تتركه يمين من مرضه

ولا فاعل من احد غلاف الاذن والعبد... واما خاقه كالكمه (١) و احد

فان علم لا يخرج منه الا باجماع

[illegible]

يَجِبُ عَلَى الْعَالَمَةِ دِيْنَهُ اَهْلُ الْحِلَّةِ وَلِلْاَوَّلَادِهَا اَوْ لِجَدِّهَا اَنْ يَجْعَلُوا

من شعرك في قبيل كه
لست تبارحني او
الاشواق او افلا
ولن فلتيم
ولا كشي من
شي من
او بيا قالكين
انفوسكم او رافا
بالقود واليد

[illegible]

١٠٠

منه ان كان ملكا في القسامة وكان من
 فان كان القريب يثبت بيمينه القسامة
 ويكون موثق بالثبوت فيبطل من كان من
 على الملك فيبطل من كان من
 قوله انما كان ملكا في القسامة وكان من
 ان لا يكون القسامة في القسامة وكان من
 ان لا يكون القسامة في القسامة وكان من

فمنوا الى السائق والقائد والراكب في دابة بين قريتين عليها قاتل على قاتل
 فان وجد في رجل فعليه القسامة وتدين عاقلة ان ثبت اغلاله بالجمعة
 فعاقلة ورثته ان وجد في ان نفسه هذا عندا في حليفة فان الدار
 حال ظهور القاتل للورثة فالدية على عاقلةهم وعندا عندا لفره
 لا شئ فيه ولكن هذا لان الدار في يده حال ظهور القاتل فيجعل كانه
 قتل نفسه فكان هدرا وان كانت الدار للورثة فالعاقلة انما يتحملون
 ما يجب عليهم تخفيفا لهم ولا يمكن الايجاب على الورثة للورثة والقسامة
 على اهل الحطة دون السكان والمشتريين فان باع كلهم فعلى المشتريين هذا
 عندا في حليفة ومحمد فان نصرة البقعة على اهل الحطة وعندا في يوق
 هي عليهم جميعا لان ولاية التدبير كما يكون بالملك يكون بالسكنى والمشتري
 واهل الحطة سواء في التدبير وقيل بحليفة ربه في هذا على شاهد بالكو
 فان وجد دارين قوم لبعض اكثر فهي على الروس لان صاحب القليل
 والكثير سواء في الحفظ والتقصير فان بيعت ولم تقبض فعلى عاقلة البائنة

قوله في القسامة في القسامة وكان من
 ان لا يكون القسامة في القسامة وكان من
 ان لا يكون القسامة في القسامة وكان من
 ان لا يكون القسامة في القسامة وكان من
 ان لا يكون القسامة في القسامة وكان من
 ان لا يكون القسامة في القسامة وكان من

باب القسامة
 في القسامة في القسامة وكان من
 ان لا يكون القسامة في القسامة وكان من
 ان لا يكون القسامة في القسامة وكان من
 ان لا يكون القسامة في القسامة وكان من
 ان لا يكون القسامة في القسامة وكان من

قوله في القسامة في القسامة وكان من
 ان لا يكون القسامة في القسامة وكان من
 ان لا يكون القسامة في القسامة وكان من
 ان لا يكون القسامة في القسامة وكان من
 ان لا يكون القسامة في القسامة وكان من
 ان لا يكون القسامة في القسامة وكان من

قوله في القسامة في القسامة وكان من
 ان لا يكون القسامة في القسامة وكان من
 ان لا يكون القسامة في القسامة وكان من
 ان لا يكون القسامة في القسامة وكان من
 ان لا يكون القسامة في القسامة وكان من
 ان لا يكون القسامة في القسامة وكان من

هـ
له قوله في سورة
الأنعام

وأيضا في سورة
الأنعام

وأيضا في سورة
الأنعام

وأيضا في سورة
الأنعام

وأيضا في سورة
الأنعام

وأيضا في سورة
الأنعام

وأيضا في سورة
الأنعام

وأيضا في سورة
الأنعام

بقتل خيرهم او واحد منهم من جرح في جرح فقتل فبقى ذاق ارض حتى مات
والقسامة والدية على الحي وفي رجلين في بيت ثلاث رجلا حدها
قتلوا ضمن الاخر ديتة عند ابي يوسف روم خلا فالحمل فانه لا يضمن عند
لا احتمال انه قتل نفسه ولا ابي يوسف روم ان الظاهر ان الانسان لا يقتل
نفسه وفي قتيلا قرية امرأة كرا الحلف عليها وتك عاقلة عند ابي حنيفة
ومحمد روم وعند ابي يوسف روم القسامة على العاقلة ايضا لان
القسامة على اهل نصرة والمرأة ليست من اهلها والله اعلم

كتاب المعاقلة

العاقلة اهل الديوان لمن هو منه على الجيش لذي كتب اسمهم في
الديوان وهذا عندنا وعند الشافعي روم اهل لشيرة لانه كان
كذلك على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا ينتم بعد ولنا
ان عمر رضي الله عنه لما دون الدواوين جعل لعقل على اهل الديوان
بمخبر من الصحابة رضي الله عنهم وهذا لا يكون لمخابر يكون تقرير المعنى
ان العقل على اهل نصرة وقد كانت بالانواع بالقرابة ونحوها فصلا
في عهد عمر رضي الله عنه بالديوان وكذا لو كانت بالحرف والعاقلة

في قوله المعاقلة من البراة والافدة

كتاب المعاقلة

في قوله المعاقلة من البراة والافدة

في قوله المعاقلة من البراة والافدة

في قوله المعاقلة من البراة والافدة

في قوله المعاقلة من البراة والافدة

[illegible]

في السبعة عشر
 قولك كذا كذا اي قوله من اجل
 القتال فاجوب عليه كذا قوله من العاقلة التي في قوله
 نين ١١ قولك ملاكاه وهو يقول ياخذ المال لان في الملهة تخفيف
 وتيسير وذلك يستفاد من الاصحاح عليه والبيان منه وهو العاقلة لان
 عني وعسى وعندها التفتت اذ اقبلت في الاصل لا يستط
 اوني فيقول التقطت عن اهنس تخفيف
 كلها ١٢ قولك فان
 فحين

[illegible]

الحاجات پیش کیلک اکیجاب
انجامی محورو افابیرتی خداولی و افانز
وزارت و وزارت خری مالک
وزارت و وزارت خری مالک

و ان کسین آلا اوستی حق آلا بار
شلم نبار و لیکه کسین آلا بار
علا حد عاقله سیم خالفا
رجیدیه و اول

[illegible][illegible]

1

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

من نقص في الكمال والكمال في النقص في داره
في الكمال والكمال في النقص في داره
في الكمال والكمال في النقص في داره

[illegible]

[illegible]

بانشاء الرحمن
محمد بن عبد الله بن محمد
ميرزا حسن قزوینی
انصاف آملان
الان شاء الله تعالی
سید علی اکبر شاه
لعل تو در صیقلیت
ثم قولنا صلح فی
که نه انشاء

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

ليس له يد بل ليس له
 الدوى وادوية من غير طوبى
 الجواز الاضر بالوحيد من الضر
 فهو مقبل لكن اصل اذا قالوا
 انفسا لكن ذلك ليس بعد زعم
 فاعلم الشبهة بالضرورة وان لم
 غلبت من الدوى « ثم قوله ثم
 الهادي من ادعى لهم من ماله
 فاعلم ولا يرد على السدس اي اذا
 ادنى من السدس كون الدوة لكن
 نقص عن السدس كونهما
 بين

[illegible][illegible]

فانما را الوسط اثنى قوله واجازة له
والتشبين وكل للوصية فالسنة
يظهر خايل ان اثلث الاجل الى
الاجازة فلما قيد المصنف بالحل
ان الوتره ان لم يحزم وانما الثلث لا كلام
فيكون اجازة واقل ثلث ايضا لازمة
لان السدس دخل في الثلث كانه قال
اولا وصية السدس ثم قال لابل وصية
بالثلث فدخل السدس في الثلث
وقد ابر الحوادث فلا اذ اذ اذ اذ اذ
سدس ثم ثلثا فيبيع لانه خايل
قال ثلث في كل مال اجازة اوله
قوله كذا ذبا وان الوصية
مشتبه

[illegible]

بابت گنداقا
 شربت دوا
 و بیاضان این دوا
 فضا به عن سوز
 کالاف و الما
 و عی بقدر سوز
 اصل چال غل
 الموی دوا
 و بیاضان این
 قوی و سوز

يوصى للمولى أن ينصف الثلث بخلاف ما إذا علم موقى ^{يطلقه بنو ١٢} لأن الوصية لم يثبت لغو فيكون
 لأصبياء الثلث لزيد فإن قال بينهما أقصاه له وإن قال الثلث مالى بيزيد
 وعمر وهو ميت فزيد نصف الثلث لأنه حريمه فإن لزيد نصف الثلث
 بثلث وهو فقير له ثلث ماله عند موقى ^{يطلقه بنو ١٢} أى قال ثلث مالى لأولى ماله لثلاث فأكسبوا
 فالحق له ثلث ماله لموصى عند موقى وبثلث غنمه ولا غنم له أو هلك قبل موته
 بطلت قوله ولا غنم له مضاه أنه لا غنم له عند الوصية ولو استغنى غنمه احتج
 استفاد غنما للصحيح أن الوصية تصح وبشاة من مالى أو غنم ولا شاة له قيمتها
 فى مالى وبطلت فى غنى فانه إذا قال له شاة من مالى لا شاة له علم أن المراد
 مالية الشاة وإذا قال له شاة من غنى ولا غنم له يراد عين الشاة وليست
 موجودة فيبطل الوصية ^{لأن الشاة ليس بجزء من ماله غير العبدية على ماله بنو ١٢} وأعلم أنه قال فى الهداية ولا غنم له وقال فى المتن
 ولا شاة له بينهما فرق لأن الشاة فرع من الغنم فاذا لم يكن له شاة لم يكن
 له غنم لكن إذا لم يكن له غنم لا يلزم أن لا يكون له شاة لاحتمال أن يكون
 له أحد لا كثير فعبارة الهداية تناولت صورتين ما إذا لم يكن له
 شاة أصلا وما يكون له شاة لكن لا غنم له ففي الصورتين تبطل
 الوصية وعبارة المتن لم تناول إلا الصورة الأولى ولم يعلم منها

مات كان من
 الذين لا يسمون
 الاكث الاكث
 ان الذي يسمون
 يعني كذا والربع
 في الصور المذكورة
 راسك والربع
 من الغنم الاربعة
 الكان واذا كان
 كذلك فوفيت
 ان كان في غير الاربعة
 وان كان ثمانية
 لا يطيد بل العويدة
 الى وقت الموت
 مع قوله يا قاضي
 بكونه شاه تفتتبا
 من المودع عفا
 كما قال في نبطات
 الموصلة التي تسمى
 لا العود من
 بكملة عمدة

باب الموصية بالثلث

وای که در این شهر
 شاه حسن است
 من خلیفه ام
 وای که در این شهر
 شاه حسن است
 من خلیفه ام
 وای که در این شهر
 شاه حسن است
 من خلیفه ام

والاستغفار في الدنيا والآخرة
من النساء وكذا إذا ربي بالجنسية
بغير النكاح الواحدة ولا يجمع بينهما
قوله في قسم الثلث على الثلثين
بالعلم من جهة الميراث
بغير علم من جهة الميراث
بغير علم من جهة الميراث
بغير علم من جهة الميراث

الحكم في الصورة الثانية فجاءة الأهلية أشمل لكن هذه أحوط بثلاث مآل
أولها مهات أولاده وهن ثلاث والفقراء والمساكين هن ثلاث ^{في قوله} أخماس
هذا عند أبي حنيفة ربه وأبي يوسف ربه وعند محمد يقسم الثلث على سبعة
أسهم فلا مهات أولاد ثلثة منها لثلاثة من الفقراء والمساكين
لفظ الجمع وأقله في ميراث اثنين والوصية اخت الميراث فمأن الجمع
الحكم باللام يراد به الجنس تبطل الجمعية كقوله تعا ولا يحل لك النساء فير
بها الواحد فيقسم على خمسة وهن ثلثة منها لثلاث للفقراء نصف ونصف
لهم هذا عند محمد ^{في قوله} يقسم الثلث اثنا عشر امرأة لزيد وأمه وأخته
لزيد وخمس لعمه أن اشرك آخر معهما فله ثلث مال كل في أول نصيب في الثلث
لأن في الصورة الأولى نصيب زيد وعمه ونساء ويان وقد اشرك آخر معهما
فهو شريك للاثنتين فله ثلث مال كل واحد منهما ولا يمكن مثل هذا في الصورة
الثانية لتفاوت نصيب زيد وعمه وشريك لكل واحد فله نصف مال كل واحد

قوله في الصورة الأولى نصيب زيد وعمه ونساء ويان وقد اشرك آخر معهما
فهو شريك للاثنتين فله ثلث مال كل واحد منهما ولا يمكن مثل هذا في الصورة
الثانية لتفاوت نصيب زيد وعمه وشريك لكل واحد فله نصف مال كل واحد

يجمع لثلاث
قوله في الصورة الأولى نصيب زيد وعمه ونساء ويان وقد اشرك آخر معهما
فهو شريك للاثنتين فله ثلث مال كل واحد منهما ولا يمكن مثل هذا في الصورة
الثانية لتفاوت نصيب زيد وعمه وشريك لكل واحد فله نصف مال كل واحد

قوله في الصورة الأولى نصيب زيد وعمه ونساء ويان وقد اشرك آخر معهما
فهو شريك للاثنتين فله ثلث مال كل واحد منهما ولا يمكن مثل هذا في الصورة
الثانية لتفاوت نصيب زيد وعمه وشريك لكل واحد فله نصف مال كل واحد

الوصي له على دين فصد قوة صدق الى الثلث اقل من الوثيرة بان يصدق
 الثلث في مقدار الدين يجب عليهم ان يصدقوا في الثلث فاصل الحق
 دين ومقداره يثبت بطريق الوصية وهذا استحسن وفي القياس
 لا يصدق لان المدعى لا يصدق الا بحجة فان اوصى مع ذلك عزل ثلث
 لها وثلاثه الوثيرة وقيل لكل صدق قوة فيها شتم ويؤخذ في الثلث ثلث اقرب
 به ما بقي فلم يبق الوثيرة بثلثه واقرأ به وحلف كل على العلم بدعوى الزيادة
 اي اوصى مع ذلك الدين الذي امره بتصدق مقدار بثلثه ولا تقوم
 بعزل ثلث المال الوصية وثلثان الوثيرة وقيل للثمن لهم صدق فيما
 شتم فاذا اقرأ بمقدار ثلث ذلك المقدار يكون في حقهم وهو ثلث المال
 ما بقي من الثلث فلم يوصى لهم ويقال للوثيرة صدق قوة فيما شتم فاذا اقرأ بثلثه
 فثلثا ذلك الشيء يكون في حقهم هو ثلثا المال الباقي للورثة وحلف كل
 واحد من الموصى له والورثة على العلم بدعوى الزيادة وبعين لوارث و
 بجنبه نصف وخابا لوارث وانما يكون للاجنبه النصف لان الوارث اهل تقصية
 بخلاف ما اذا اوصى به للحن والميت فان الميت ليس باهل بثلاثة اثواب
 متفارقة لكل الرجل نضاع ثوب ولم يد اي هو والورثة تقول لكل ثوب

ليست نصيبا من ثوب الميت لان الوثيرة لان ذلك الميت لم يترك شيئا من ثوبه فليست نصيبا من ثوبه

الوصي له على دين فصد قوة صدق الى الثلث اقل من الوثيرة بان يصدق
 الثلث في مقدار الدين يجب عليهم ان يصدقوا في الثلث فاصل الحق
 دين ومقداره يثبت بطريق الوصية وهذا استحسن وفي القياس
 لا يصدق لان المدعى لا يصدق الا بحجة فان اوصى مع ذلك عزل ثلث
 لها وثلاثه الوثيرة وقيل لكل صدق قوة فيها شتم ويؤخذ في الثلث ثلث اقرب
 به ما بقي فلم يبق الوثيرة بثلثه واقرأ به وحلف كل على العلم بدعوى الزيادة
 اي اوصى مع ذلك الدين الذي امره بتصدق مقدار بثلثه ولا تقوم
 بعزل ثلث المال الوصية وثلثان الوثيرة وقيل للثمن لهم صدق فيما
 شتم فاذا اقرأ بمقدار ثلث ذلك المقدار يكون في حقهم وهو ثلث المال
 ما بقي من الثلث فلم يوصى لهم ويقال للوثيرة صدق قوة فيما شتم فاذا اقرأ بثلثه
 فثلثا ذلك الشيء يكون في حقهم هو ثلثا المال الباقي للورثة وحلف كل
 واحد من الموصى له والورثة على العلم بدعوى الزيادة وبعين لوارث و
 بجنبه نصف وخابا لوارث وانما يكون للاجنبه النصف لان الوارث اهل تقصية
 بخلاف ما اذا اوصى به للحن والميت فان الميت ليس باهل بثلاثة اثواب
 متفارقة لكل الرجل نضاع ثوب ولم يد اي هو والورثة تقول لكل ثوب

الوصي له على دين فصد قوة صدق الى الثلث اقل من الوثيرة بان يصدق
 الثلث في مقدار الدين يجب عليهم ان يصدقوا في الثلث فاصل الحق
 دين ومقداره يثبت بطريق الوصية وهذا استحسن وفي القياس
 لا يصدق لان المدعى لا يصدق الا بحجة فان اوصى مع ذلك عزل ثلث
 لها وثلاثه الوثيرة وقيل لكل صدق قوة فيها شتم ويؤخذ في الثلث ثلث اقرب
 به ما بقي فلم يبق الوثيرة بثلثه واقرأ به وحلف كل على العلم بدعوى الزيادة
 اي اوصى مع ذلك الدين الذي امره بتصدق مقدار بثلثه ولا تقوم
 بعزل ثلث المال الوصية وثلثان الوثيرة وقيل للثمن لهم صدق فيما
 شتم فاذا اقرأ بمقدار ثلث ذلك المقدار يكون في حقهم وهو ثلث المال
 ما بقي من الثلث فلم يوصى لهم ويقال للوثيرة صدق قوة فيما شتم فاذا اقرأ بثلثه
 فثلثا ذلك الشيء يكون في حقهم هو ثلثا المال الباقي للورثة وحلف كل
 واحد من الموصى له والورثة على العلم بدعوى الزيادة وبعين لوارث و
 بجنبه نصف وخابا لوارث وانما يكون للاجنبه النصف لان الوارث اهل تقصية
 بخلاف ما اذا اوصى به للحن والميت فان الميت ليس باهل بثلاثة اثواب
 متفارقة لكل الرجل نضاع ثوب ولم يد اي هو والورثة تقول لكل ثوب

والعتق في مرض مقدم على الوصية بثلاث المال فالقول للوارث لانه ينكر
استحقاق زيد فيحرم زيد لا ان يكون ثلث المال زائدا على قيمة العبد
فتنفذ الوصية لزيد فيما زاد الثلث على القيمة او يبرهن زيد على العتق
كان في الصحة فتقبل بينته لانه خصم في ثبات ذلك ليثبت الوصية
بالثلث فان ادعى رجل دينا على ميت وعبد عتاقه في صحته وميت فها
وارثه سمى العبد في قيمته هذا عندنا في حنفية وم وقال لا يعتق ولا يسع
في شيء لان الدين والعتق في الصحة ظهرا معا بتصديق الوارث في كلام
ولحد فصاركهما وقعا معا والعتق في الصحة لا يوجب السعاية له ان
الاقرار بالدين اقوى لانه في مرض يعتبر من كل مال والاقرار بالعتق
في مرض يعتبر من كل مال والاقرار بالعتق في مرض يعتبر من الثلث
فيجب ان يبطل العتق لكنه لا يحتل لبطلان فيبطل معنى بايجاب الشعا

باب الوصية للأقارب وغيرهم

جاء من نصيبي هذا عندنا في حنفية وم وعندنا الملاصق وغيره
سواء وصية كل ذي رحم محرم من عرسه وخنته زوج كل ذات رحم
محرم منه وآهله عرسه هذا عندنا في حنفية وم وعندنا ما كل من يعولهم

١٢٣ من محرم من الرجل فتمت ١٢ تكملة عمدة الرافيه
الوصية للزوج من الزوجين
الوصية للزوجة من الزوجين
الوصية للاب من الابوين
الوصية للأم من الابوين
الوصية للأولاد من الاولاد
الوصية للأقارب من الأقارب
الوصية لغيرهم من غيرهم

الوصية للزوج من الزوجين
الوصية للزوجة من الزوجين
الوصية للاب من الابوين
الوصية للأم من الابوين
الوصية للأولاد من الاولاد
الوصية للأقارب من الأقارب
الوصية لغيرهم من غيرهم

الوصية للزوج من الزوجين
الوصية للزوجة من الزوجين
الوصية للاب من الابوين
الوصية للأم من الابوين
الوصية للأولاد من الاولاد
الوصية للأقارب من الأقارب
الوصية لغيرهم من غيرهم

الوصية للزوج من الزوجين
الوصية للزوجة من الزوجين
الوصية للاب من الابوين
الوصية للأم من الابوين
الوصية للأولاد من الاولاد
الوصية للأقارب من الأقارب
الوصية لغيرهم من غيرهم

الوصية بالوصية لا تصح له انة قرينة في معتقدهم وهم متروكون
 على ما يدعون كوصية مستامن لا وارث له هنا بكل له لمسلم او
 ذي فان الوصية بكل مال لا تصح لحق الورثة واما المستامن
 فوارثته في دار الحرب وهم في حكم الاموات فلا مانع من وصية الله اعلم

باب الوصي

يقال اوصى الى فلان اي فوض اليه التصرف في ماله بعد موته لا يملك
 منه الوصاية بالكسر الفتح والمفوض اليه الوصي ومن اوصى الى من يريد
 وقبل علة فان راد علة راد ولا ولا ولا يصح له ان يبعثه لانه اعمته
 عليه حيث قبله بظهوره فان صح له بغيته يلزم الغرور فان سكنت
 فان موصيه فله رادة وصداء اي القبول ولو لم يبيع شيء من التركة
 وان جهل به اي بلا يصاء فان الوصي اذا باع شيئا من التركة من غير
 علمه بلا يصاء يتغذ البيع بخلاف الوكيل اذا باع شيئا بلا علمه بالوكالة
 فان رده بعد موته ثم قبل صحه الا اذا انقضى قاض رده اذ تجوز الراد
 بطل الوصاية لانه بطلانه ضرب باليت الا اذا كان ذلك بحكم القاضي الى عبد

الوصي من ماله في دار الحرب وهو في حكم الاموات فلا مانع من وصية الله اعلم

الوصي من ماله في دار الحرب وهو في حكم الاموات فلا مانع من وصية الله اعلم

الوصي من ماله في دار الحرب وهو في حكم الاموات فلا مانع من وصية الله اعلم

الوصي من ماله في دار الحرب وهو في حكم الاموات فلا مانع من وصية الله اعلم

١٤٩
لأنه لا بد من وجوب الموصي في الحال
لأنه لا بد من وجوب الموصي في الحال

لأنه لا بد من وجوب الموصي في الحال
لأنه لا بد من وجوب الموصي في الحال
لأنه لا بد من وجوب الموصي في الحال
لأنه لا بد من وجوب الموصي في الحال

العبد والغلام المعين ورأى ودعيته وتنفيذ وصية معينتين بجمع أموال
ضائعة وبمع ما يخاف تلفه فان بعض هذه الأموال لا يحتاج إلى المولى
وبعضها ما يضر فيه التوقف فلا يشترط الاجتماع ولا اجتماع في الحق شخيرة
هذا قول أبي حنيفة رحمه الله تعالى ويؤيد به يوسف بن يحيى في جميع
أشياء وهو الموصي الوصي إليه في ماله أو ماله موصيه وصي في ماله أو ماله
الموصي عن الوراثة مع الموصي له تصم فلا ترجع عليه إن ضاع قسطهم
معه أي قسمة الوصي التركة مع الموصي له عن الوراثة الصغار والكبار
الغائبين تصم حتى لو قبض الوصي نصيب الوراثة وضاع في يده لا يكون
للوثبة الرجوع على الموصي له بشئ وقسمته عن الموصي له معهودا فيرجع
بثلث ما بقي أي قسمة الوصي عن الموصي له الغائب مع الوثبة الكبار
الحاضرين لا تصم حتى لو قبض نصيب الموصي له الغائب وهلك في يده
رجع الموصي له بثلث ما بقي ما عن الموصي له الحاضر فقضى الوصي نصيب
أن كان باذنه فهو وكيل عن الموصي له بالقبض فلا يكون له حق الرجوع
وإن لم يكن باذنه فله الرجوع وصحت للقاضي أخذه قسمة أي صحت
للقاضي قسمة التركة عن الموصي له مع الوراثة وأخذ القاضي نصيب
إذا قسم القاضي

الورثة كالأولاد والأولاد
الورثة كالأولاد والأولاد
الورثة كالأولاد والأولاد
الورثة كالأولاد والأولاد

باب الوصي
الوصي هو الذي يوصي به الموصي
الوصي هو الذي يوصي به الموصي
الوصي هو الذي يوصي به الموصي
الوصي هو الذي يوصي به الموصي

باب الوصي
الوصي هو الذي يوصي به الموصي
الوصي هو الذي يوصي به الموصي
الوصي هو الذي يوصي به الموصي
الوصي هو الذي يوصي به الموصي

الوصي هو الذي يوصي به الموصي
الوصي هو الذي يوصي به الموصي
الوصي هو الذي يوصي به الموصي
الوصي هو الذي يوصي به الموصي

بالحق قوله كرم الله تعالى
 بالصلوات على سيدنا محمد
 وآله وصحبه وسلم
 من الشرائع والآداب
 من الشرائع والآداب
 من الشرائع والآداب
 من الشرائع والآداب

بالفن على الوصي ثم الوصي يرجع في التركة لأنه عاقل للبيت كان يوحىقة
 يقول ولا لا يرجع في التركة لأنه ضمن قبضه ثم يرجع في ما ذكر وعند محمد
 يرجع في الثلث لأن محل الوصية الثلث كما يرجع في مال الطفل في بيع ما
 أصاب من التركة وهالك معه ثمنه فاستحق والطفل على الورثة بحصة
 قسم الميراث فأصاب الطفل عهداً فباعه الوصي وقبض ثمنه فهالك العبد
 في يده فاستحق العبد أخذاً لمشتري الثمن من الوصي ورجع الوصي في مال الطفل
 لأنه عامله ويرجع الطفل على الورثة بنصيبه ما بقي في أيديهم لأن القسمة
 قد انتقضت صا كان العبد لم يكن لا يبيع وصي ولا يشتري إلا بما يتعان به أعلم
 أنه يجوز للوصي أن يبيع مال نصبه وهو ضمن المتقولات من الأجنبي قبل القيمة
 وبما يتعان الناس فيه وهو ما يدخل تحت تقييد المقومين ويجوز أن يشتري
 له من الأجنبي كذلك لا بالغاب الفاحش أما إذا اشتراه من نفسه فإن كان
 الوصي وصي لابن يحو أن كان وصي القاضى لكن بشرط أن يكون للصغير في
 منفعة ظاهرة وقهر بأن يبيع ماله عن الصغير وهو ساوى خمسة عشر
 بعشرة أو يشتري مال الصغير لأجل نفسه وهو ساوى عشرة بخمسة عشر
 هذا عند أبي حنيفة وأبي يوسف رحمهما الله عند محمد رحمهما الله فلا يجوز بكل حال

فإن كان الوصي يبيع مال الصغير
 من غير علمه فلا بد من
 علم الوصي بالبيع
 من غير علمه فلا بد من
 علم الوصي بالبيع
 من غير علمه فلا بد من
 علم الوصي بالبيع



من غلب على بيع مال الصغير
 من غير علمه فلا بد من
 علم الوصي بالبيع
 من غير علمه فلا بد من
 علم الوصي بالبيع
 من غير علمه فلا بد من
 علم الوصي بالبيع

العقود من نفسه
 العقود من نفسه
 العقود من نفسه
 العقود من نفسه
 العقود من نفسه
 العقود من نفسه

لا يغسل الرجل قبل ظهور حاله لم يغسل ويتم
 من التيمم وهو جعل العيذ اتيتم واما لا يشترى له جارية
 فصله لان الجارية لا تكون ملوكة له بعد الموت اذ لو
 كانت لجاز غسل الجارية لسيدها اذ الركن خنثى وكانت هذه
 اولى من غسل الرجل لرجل ولا يحضر مراهما غسل ميت فندب
 تبجعة قبره قد مر معنى التسمية في باب الجنائز ويوضع الرجل
 بقرب الامام ثم هو ثم المرأة اذا صلى عليهم ليكون جنازة اموات

المذكورة واجتمعت علامات الذكور مع علامات الاناث كما اذا
 خرجت لحيته وظهر له ثدي فمشكل ويقع بين صف الرجال
 والنساء فان قام في صفهن احماد وفي صفهن يعيد عن جنبيه
 ومن خلفه جذائه ويصلي بقناع ولا يلبس حريرا او طيا ولا يكشف
 عند جل امرأة ولا يغلو به غيرهم رجل او امرأة ولا يسافر بلا هم
 وكرة للرجل والمرأة خنته وتبتاع امته تحتنه ان طالعها لا يلهن

بيت المال ثم تباع وان مات قبل ظهور حاله لم يغسل ويتم
 من التيمم وهو جعل العيذ اتيتم واما لا يشترى له جارية
 فصله لان الجارية لا تكون ملوكة له بعد الموت اذ لو
 كانت لجاز غسل الجارية لسيدها اذ الركن خنثى وكانت هذه
 اولى من غسل الرجل لرجل ولا يحضر مراهما غسل ميت فندب
 تبجعة قبره قد مر معنى التسمية في باب الجنائز ويوضع الرجل
 بقرب الامام ثم هو ثم المرأة اذا صلى عليهم ليكون جنازة اموات

له قوله
 ويقف اشع في الاطعام
 ويقف بين الرجال لا يمكن ان يكون
 لا يقف بين النساء لا يمكن ان يكون
 لا يقف بين الرجال والنساء لا يمكن ان يكون

لا يقف بين الرجال والنساء لا يمكن ان يكون
 لا يقف بين الرجال والنساء لا يمكن ان يكون
 لا يقف بين الرجال والنساء لا يمكن ان يكون

لا يغسل الرجل قبل ظهور حاله لم يغسل ويتم
 من التيمم وهو جعل العيذ اتيتم واما لا يشترى له جارية
 فصله لان الجارية لا تكون ملوكة له بعد الموت اذ لو
 كانت لجاز غسل الجارية لسيدها اذ الركن خنثى وكانت هذه
 اولى من غسل الرجل لرجل ولا يحضر مراهما غسل ميت فندب
 تبجعة قبره قد مر معنى التسمية في باب الجنائز ويوضع الرجل
 بقرب الامام ثم هو ثم المرأة اذا صلى عليهم ليكون جنازة اموات

